

اے۔ بی۔ سی (آڈٹ بیورو آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

فون نمبر پبلش :

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

فون نمبر دارالعلوم :

ریج الاول ۱۴۰۱ھ
دسمبر ۱۹۸۳ء

ماہنامہ (الحق) کوٹہ خٹک

مدیر : سمیع الحق

جلد نمبر : ۱۸

شمارہ نمبر : ۳

اس شمارے میں

۲	سمیع الحق	نقش آغا
۵	شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب	آہ مولانا عبدالحق صاحب
۲۳	مولانا ابوالحسن علی ندوی	افادات ترمذی شریف
۲۹	جناب ممتاز احمد خاں	المیہ افغانستان
۳۱	مولانا مدد راز اللہ مدد راز	جہاد افغانستان کے مخالفین
۴۹	پروفیسر محمد اسلم لاہور	تحریک روشنیہ کے بانی کے دعاوی نظریات
۵۴	حکیم محمد سعید	عظیم آباد پٹنہ میں چار روزہ
۶۱	ادارہ	افکار و تاثرات
		تعارف و تبصرہ کتب

بدل اشتراک پاکستان میں سالانہ ۳۰ روپے فی پرچہ : ۳ روپے بیرون ملک بحری ڈاک پونڈ ہوائی ڈاک پونڈ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس لٹاؤر سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ کوٹہ خٹک سے شائع کیا۔

غفیری سے پرواز کر گئی۔ یہ اندوہناک اطلاع عشاء کے وقت دارالعلوم پہنچی تو ہر طرف رنج و غم کی گھٹائیں ظلمت شب میں اضافہ کر گئیں۔

الہی سنان کبھی پہلے نہ تھی ہجر کی رات دو تک قافلہ صبح کے آتار نہیں

دوسرے دن جمعہ کا مبارک دن تھا دارالعلوم سے حضرت شیخ الحدیث مظلہ اساتذہ اور طلبہ پڑوسیوں اور میں نماز جنازہ میں شرکت کے لئے ان کے گاؤں ندوہی گئے ۲ بجے بعد از نماز جمعۃ المبارک حضرت شیخ الحدیث مظلہ نے جنازہ پڑھایا علماء و صلحاء اہل علم و فضل کا ایک سیلاب تھا جو چاروں طرف سے اندکراہل الشہ کی مقبولیت کا ایک روشن ثبوت بنا ہوا تھا نماز جنازہ کے بعد حضرت مظلہ نے گلوگیر آواز سے حضرت مرحوم کو خراج عقیدت پیش کیا اور دعائے رفع درجات کروائی۔

حضرت مولانا مرحوم کا دیدار عام ہوا چہرہ انور پر نور طمانیت اور سکون کا عجیب سماں تھا اور ہمہ گریاں تو خنداں کا منظر سامنے تھا قبر کی پہلی رات بہت سے لوگوں نے دیکھا کہ قبر مبارک اور جہاں جہاں دن کو جنازہ رکھا گیا تھا وہاں نور کے شعلے اٹھ رہے تھے دوسرے دن دارالعلوم کے تمام شعبوں میں تعطیل رہی دارالحدیث میں قرآن خوانی ہوئی حضرت شیخ الحدیث اور دیگر اساتذہ و طلبہ نے مولانا مرحوم کی علمی خدمات پر روشنی ڈالی اور ایصال ثواب کیا۔ دارالعلوم کا یہ جلیل القدر استاد اور وقت کا ایک جید عالم اور علوم کتاب و سنت کا یہ بے لوث خادم ۱۹۸۸ء میں مولانا خلیل الرحمن بن مولوی شاہ غریب بن مولانا سعد الدین کے گھزڑ روٹی تحصیل صوابی ضلع مردان میں پیدا ہوئے پرائمری تک تعلیم کے بعد گھر پر اس پاس کے علمی مراکز کے جید علماء سے تحصیل علم کیا علاقہ چچہ اور صوبہ سرحد کے جامع العلوم اساتذہ سے علوم و فنون حاصل کرتے رہے تکمیل کے لئے ۱۹۸۱ء میں دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا اور ۱۹۸۳ء میں حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ اور دیگر اساتذہ سے دورہ حدیث شریف پڑھا۔ فراغت کے بعد مدرسہ رحیمہ دہلی میں تین سال پڑھاتے رہے وہاں سے مدرسہ رحانیہ دہلی منتقل ہونے کے بعد دس سال تک تدریس کی خدمات انجام دیں تقسیم ہند کے بعد دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک کا قیام عمل میں آیا تو دارالعلوم میں تدریس شروع کی مگر خرابی صحت کی وجہ سے یہ سلسلہ قائم نہ رہ سکا اور تقریباً ۶ سال گھر پر رہے مگر درس کا شغل کچھ نہ کچھ جاری رہا ایک سال بغرض علاج کراچی بھی رہے اور مدرسہ منظر العلوم کھڈہ کراچی میں اعلیٰ کتابوں کی تدریس جاری رکھی بالآخر ۱۹۵۸ء میں دوبارہ دارالعلوم حقانیہ سے وابستہ ہو گئے اور اس بستگی کو آخر دم تک ایسا سمجھا یا کہ بڑے بڑے محرکات اور دواعی کو بھی مٹا کر دارالعلوم کی قوت لایموت اور کفاف پر قانع رہے اور تفسیر و حدیث اور فنون کی اعلیٰ کتابیں مثالی صلاحیت اور غفیری انداز میں پڑھاتے رہے اور ہزاروں تلامذہ کو مستفید کیا آخر میں سلم شریف بیضاوی شریف اور تلویح جیسی اہم کتابوں کی تدریس آپ کے ساتھ مخصوص ہو کر رہ گئی تھی علمی مزاج شکامانہ اور فلسفیانہ تھا ہر مسئلہ پر بحث کی عجیب تنقیح فراتے اور چھ تئیس انداز میں موضوع کا تحلیل اور تجزیہ کرتے کہ گویا کوئی لکھا ہوا مقالہ سارے ہیں کلام حشو و زوائد اور تکرار سے پاک رہتا قرآن و سنت اور دیگر

زیر تبصرہ کتاب "معالم العرفان" جناب مولانا عبد الحمید صاحب سواتی کے دروس قرآن (از سورہ ملک تا سورہ نوح) کا نقش ثانی ہے جس میں قرآن کریم کی آسان تفہیم و تشریح، سلف صالحین اور اکابر مفسرین کے مقرر کردہ اصولوں کی روشنی میں کی گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے صاحب دروس کو فکر و نظر کی گہرائی، سلامت ذوق، ماحول و معاشرے سے واقفیت اعیانہ روح کے ساتھ آیات سے استناد اور زندگی پر انکی تطبیق اور جذبہ تبلیغ کی عظیم دولت عطا فرمائی ہے اس لئے زبان و قلم سے نکلے ہوئے "دروس قرآن" بھی مفید بہتر اور جامع ہیں۔ جس سے ہر طبقہ یکساں طور پر مستفید ہو سکتا ہے۔

تکمیل دین | خطاب امیر شریعت سید عطار اللہ شاہ بخاری۔ ناشر سید ابو ذر بخاری۔ مکتبہ معاویہ۔ ملتان شہر کوٹ تعلق شاہ۔ صفحات ۳۲۔ قیمت چار روپے۔

امیر شریعت مولانا سید عطار اللہ شاہ بخاری کی شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ پون صدی تک عظیم برطانوی سامراج برٹش ایمپائر سے برسرِ پیکار رہے۔ نو دوسری ملت مرزائی قادیان جیسے رسوائے زمانہ مراقی کی نبوت کا ذبح پر پے در پے بھرپور وار کر کے اس کی جڑیں کھوکھلی کیں۔ فن خطابت کے آپ مجدد تھے۔ معاصرین میں مخالف ہو یا موافق ان کی خطابت کی سحر طرازی سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ بقول شورش کا شمیری خطابت کیا تھی اس کی ارتباط نور و نعمہ تھا۔ وہ اس کی نکتہ آرائی کے تیور یاد آتے ہیں۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ اور دارالعلوم حقانیہ کے ساتھ آپ کا (جب تک زندہ رہے) خصوصی اور مشفقانہ تعلق تھا۔ سالانہ جلسوں میں شرکت فرماتے رہے۔ حضرت شاہ جی رحمہ اللہ دارالعلوم حقانیہ کے تیسرے سالانہ اجتماع میں بھی شرکت کی تھی۔ یہ وہ دور تھا جب قادیانیوں کے خلاف حضرت امیر شریعت تلوار بے نیام کی طرح ان کی سرکوبی کرتے رہے۔ جلسے جلوس پر پابندیاں تھیں البتہ دینی مدارس کے اجتماعات ان کے لئے بہترین مورچے ثابت ہوئے۔ اس عظیم الشان سالانہ اجتماع دستار بندی میں ملکی مسائل خصوصاً ختم نبوت پر انہوں نے جو معرکہ الارا خطاب فرمایا۔ وہ شاہ جی کے خطیبانہ بذلہ سنجیدہ نکتہ آفرینیوں اور علمی جواہر ریزوں کا انمول خزانہ ہے۔ یہ تقریر دارالعلوم حقانیہ کے سابق مدرس استاذنا المحترم مولانا سید شیر علی صاحب (حال مقیم جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ) نے اپنی خداداد ملکہ زودنو لیبسی سے حتی الامکان انہی کے الفاظ میں قلم بند کر دی۔ بعد ازاں دارالعلوم حقانیہ کے شعبہ نشر و اشاعت نے اس کے وائیڈ لیشن شائع کر دئے مگر اب وہ نایاب تھی حضرت مولانا ابو معاویہ ابو ذر بخاری صاحبزادہ حضرت شاہ جی نے اس عہد آفرین خطاب کو ضروری تصحیح و تنقیح کے ساتھ تکمیل دین کے نام سے بہترین پیرایہ میں اپنے تہید اور تعارفی کلمات کے ساتھ شائع کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو حضرت شاہ جی کے دیگر جواہر ریزوں علی فن پاروں کو اسی طرح جمع کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

حافظ محمد ابراہیم فانی

از افادات حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ

درس حدیث (ترمذی شریف)

بسم اللہ حضرت شیخ الحدیث کے درس ترمذی شریف کے اُمالی کی تدوین و ترتیب کا کام حقائق السنن کے نام سے شروع ہو چکا ہے کتاب کی ایک حدیث پر حضرت کے افادات 'افادہ اہل علم کے لئے بطور ایک گراں مایہ اور نادر تحفے کے پیش کئے جا رہے ہیں۔ (ادارہ)

باب ما جاء في فضل الطهور حدثنا اسحاق ابن موسى الانصاري نامة عن بن عيسى نا مالك بن انس وحدثنا قتيبة عن مالك عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليه بالعينية مع الماء او مع اخر قطر الماء او نحو هذا اذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يداها مع الماء او مع اخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب۔

امام ترمذیؒ اپنی جامع کے پہلے تین ابواب کو طبعی اور فطری ترتیب کے مطابق لائے ہیں۔ یعنی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ارتقاء ہے۔ پہلے باب میں قبولیتِ صلوٰۃ کا طہارت پر موقوف ہونے کا بیان تھا۔ اس دوسرے باب میں طہارت کی فضیلت کا بیان ہے۔ اور تیسرے باب میں وضو کو مفتاحِ صلوٰۃ قرار دے کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وضو اس قدر اہم اور ضروری ہے کہ اس کے بغیر انسان نماز میں داخل ہی نہیں ہو سکتا۔

الطهور | جمہور علماء اس سے مراد مبروہ چیز لیتے ہیں جس سے طہارت حاصل کی جاسکے۔ چاہے پانی ہو یا مٹی طہور بالضم کا بدلول معنی مصدری تطہور و طہارت ہے اور طہور بالفتح سے مراد "ما يتطهر به الانسان" ہے

وضو قائم رکھنے کے لئے جو تے پہننا بہت ضروری ہے ہر مسلمان کی کوشش ہونی چاہیے کہ اس کا وضو قائم رہے۔

سروس انڈسٹریز

پائیدار - دلکش - موزوں اور
واجبی نرخ پر جو تے بنائی



سروس شوز

قدم قدم حسین قدم قدم

محدثین کا کمال حزم و احتیاط | محدثین کے اس قدر حزم و احتیاط سے دین محفوظ ہے اگر محدثین بھی اہل منطق کی طرح مغایم کا تتبع کرتے اور سند کے الفاظ میں انہیں ترمیم کا اختیار ہوتا تو آج ہمارے پاس اس دین محفوظ کے بجائے نتیجہٴ محدثین کے آوارہ ہوتے۔ آج سند میں ترمیم کے مجاز ہونے کی وجہ سے کل متن میں ترمیم کر ڈالنے کے مجاز ہوتے۔ اس لئے اس نوعیت کے تمام دروازے بند کر دئے گئے اور الفاظ ہی کا تتبع ضروری قرار دیا گیا۔ تو امام ترمذیؒ بھی دونوں سندوں میں مالک کو تکرار سے اس لئے لائے ہیں کہ وہ اپنے لئے کسی سند میں بھی ترمیم کرنے کا حق نہیں سمجھتے تھے چونکہ سندین میں قدرے فرق ہے پہلی سند میں مالک منسوب الی الا یہ ہیں اور دوسری سند میں مطلق ذکر ہوئے ہیں۔ اگر امام ترمذیؒ دوسری سند میں مالک بن انس کہہ دیتے تو یہ گویا اصل سند پر ایک گونہ زیادتی تھی اور اگر پہلی سند میں ابن انس کو حذف کر دیتے تو یہ گویا سند میں ایک گونہ ترمیم ہو جاتی۔ اس لئے مصنفؒ نے کسی اضافہ اور ترمیم کے بغیر ہر دو سندوں کو اپنی اصل حالت پر قائم رکھنے کے لئے ہر سند کو دوبار ذکر کر دیا۔

اس کے علاوہ سندین میں دوسرا فرق بھی ہے کہ پہلی سند میں معن نے امام مالک سے روایت "حدیثنا" کے صیغہ سے کی ہے اور دوسری سند میں قتیبہ، مالک سے بصیغہ "عن" روایت کرتے ہیں۔ دوسری سند گویا معن سے ہے۔ اور حدیث معن میں اتصال و انقطاع دونوں کا احتمال موجود ہوتا ہے۔ پھر قرآن سے معلوم کیا جاتا ہے کہ آیا ہر دو راویوں کے درمیان ملاقات ہوئی ہے یا نہیں۔ اگر یہ معلوم نہ ہو سکے تو آیا امکان ملاقات دونوں کا تھا یا نہیں۔ اگر امکان ملاقات ثابت ہو جائے تو امام مسلم کے نزدیک روایت متصل ہے جب کہ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یقینی ملاقات کا ہونا، اتصال روایت کے لئے شرط ہے۔

یہ تفصیل اس لئے کر دی تاکہ سندین کا معنوی فرق بھی سمجھ میں آجائے اور سندین کا یہ معنوی فرق اس وقت باقی رہ سکتا ہے جب مصنف ہر دو سندین کو مکمل معہ مدارالاسناد کے ذکر فرمائیں۔ یہی معنوی فرق جو بظاہر ایک معمولی سا فرق ہوتا ہے۔ لیکن محدثین حضرات اس فرق کے اظہار کو بھی ضروری سمجھتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاریؒ ایک حدیث کو اپنی کتاب میں ۲۲۴۲ مرتبہ ذکر فرماتے ہیں جو بظاہر تکرار معلوم ہوتا ہے۔ اور امام بخاریؒ تکرار کے قائل ہی نہیں تو وہاں بھی اصل وجہ روایات کا سندت میں یا متن میں لفظی اور معنوی فرق ہوتا ہے جس سے روایت کی حیثیت بدل جاتی ہے۔

اذنوا العبد المسلم او المؤمن | متن حدیث میں تو ضا آیا ہے۔ نظم نہیں فرمایا گیا۔ کیونکہ دونوں کے مفہوم میں فرق ہے۔ نظم کا معنی صفتِ نجاست کا ازالہ ہے جب کہ تو ضا کے مفہوم میں ازالہ نجاست کے ساتھ ساتھ ایک نور اور روشنی بھی محفوظ ہے جیسا کہ احادیث نبویؐ میں وضو کرنے والوں کو "غزاً" مجلین قرار دیا گیا ہے۔

لہ نقلی رجل یا رسول اللہ کیف تعرفت انتک من بین الامم فیما بین نوچ الی انتک قال: ہم نر محذون من اثر الوضوء لیس احد کذا ملک غیر ہم۔ مشکوٰۃ کتاب الطہارت۔ فصل ثالث۔

اور ایمان و آگہی کی نعمتوں سے فیض یاب ہو سکیں اور ہماری انفرادی زندگی اور حیات ملی خودی کا اعلیٰ مظہر ہو۔

(ہمدرد ملت) حکیم محمد سعید۔ ہمدرد کراچی

جناب مہاش کی حق نوازی | مکرم و محترم حضرت مولانا مدظلہ | السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ایک طویل عرصہ کے بعد ماہ نامہ الحق کی زیارت نصیب ہوئی۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق مدظلہ کے ارشادات اس رسالہ کی جان ہوتے تھے۔ تازہ ترین شمارہ میں ان کے ملفوظات پڑھ کر دل و دماغ میں نئے و نئے ابھرتے محسوس ہوئے۔ اہل حق کی زبان میں اللہ تعالیٰ نے تاثیر و دلالت فرمائی ہے۔ حضرت مولانا مدظلہ کے فرمودات ان کے قلب صافی کی جھلک پیش کرتے ہیں اس لئے کہ بقول اقبال ع

دل سے جو بات نکلتی ہے اثر رکھتی ہے

احمد شکر کہ آپ اپنے عظیم والد کے نقش قدم پر چلتے ہوئے اپنے آپ کو حق کی تبلیغ کے لئے وقف کئے ہوئے ہیں درحقیقت اکوڑہ خشک میں دارالعلوم حقانیہ پاکستان میں اسلامیات سرحد۔ پنجاب۔ سندھ اور بلوچستان کے درمیان اتحاد و یگانگت کا ایک عظیم نشان ہے۔ آپ نے جس درد مندی سے مجلس شوریٰ میں اسلام کو بطور ایک ضابطہ حیات رائج کرنے کے لئے موقع بہ موقع تقاریر فرمائی ہیں۔ اس عظیم نشان کے اشارات کا درجہ رکھتی ہیں۔ اللہ زود فرزند میری طرف سے نہایت عاجزانہ۔ خاکسارانہ اور پر خلوص ہدیہ سلام و عقیدت حضرت مدظلہ کی خدمت بابرکت میں پیش کیجئے اور انتہائی انکساری اور درد مندی سے ان سے میرے عاقبت بخیر ہونے کے لئے دعا کئے گئے کہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے لئے اجر عظیم عطا فرمائیں۔ بلکہ آپ خود بھی میرے لئے دعا فرمائیں۔ کہ پاک پروردگار عاقبت بخیر فرمائیں۔ میں ہوں آپ کا

ایک انتہائی غلصہ نیاز مند خاکسار۔ محمد شفیع (مہاش)

مرزا بیول کے نئے امیر کی نئی فتنہ انگیزیوں | جب سے مرزا طاہر احمد مسند خلافت کا ذبہ پر برا جان ہوا ہے۔ امت مرزائیہ فتنہ انگیزی اور ریشہ دوانی کو اپنا شعار بنا چکی ہے۔ اور اپنی اشتعال انگیزی سے خواہ مخواہ مسلمانوں کو تنگ کرنا اس کا مستقل طریقہ بن چکا ہے۔

ابھوتہ سلیم الاسلام ہائی سکول ربوہ کی خواندہ نظم مشتمل بر توہین رسالت اور ایک مسلمان استاد پر سوچی سمجھی حکیم کے تحت قاتلانہ حملہ کے زخم مندمل نہ ہوئے تھے کہ امت مرزائیہ اور ان کے روزنامہ الفضل "ربوہ نے فتنوں کے نئے باب کا آغاز کیا ہے۔ (۱) امت مرزائیہ نے قدیم قبرستان شہداء مقبوضہ اہل اسلام متصل شاہراہ سرگودھا چنیوٹ پر اپنا غاصبانہ قبضہ جما کر گزشتہ دنوں مرید متعدد قبور کو سہار کر دیا جس سے علاقہ کے مسلمانوں میں اضطراب و بے چینی کی لہر دوڑ گئی۔

کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔ کہ نہ تو وہ مولیٰ سے تنخواہ کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اور نہ قیام طعام اور کپڑوں کا۔
اگر بالفرض ایک عبد قاضی کی عدالت میں اپنے مالک سے قیام طعام اور کپڑوں وغیرہ کے مطالبے کا دعویٰ بھی دائر
کر دے تو قاضی مالک کو عبد کا مطالبہ ماننے پر مجبور نہیں کر سکتا۔ البتہ آخرت میں خدا تعالیٰ کی عدالت میں ایسے مالک پر
ضرور گرفت ہوگی۔

عبدیت انسانیت کے تمام درجات میں بلند ہے عبدیت ایک ایسا وصف کمال ہے جو انسانیت کے تمام درجات
میں سب سے زیادہ بلند ہے جس قدر عبدیت زیادہ ہوگی۔ اسی قدر اس پر کمالات انسانی مرتب ہوں گے۔ عبدیت
میں جس طرح کمال ہوگا۔ رسالت بھی اسی قدر کامل ہوگی۔

صوفیائے حضرات بھی یہی فرماتے ہیں کہ تمام کمالات و اوصاف میں اصل وصف عبدیت ہے۔ اسی لئے قرآن کریم
نے بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر بہت سے مقامات پر وصف عبدیت کے ساتھ کیا ہے۔ سبحان الذی اسری بعبدہ
یلک من المسجد الحرام (الآیت ۱۰۲) ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا (الآیت ۱۰۳) وانه لما قام عبد اللہ علی عوفہ (الآیت ۱۰۴)۔
شہادتیں میں بھی وصف عبدیت کا اولا اور وصف رسالت کا ثانیاً ذکر ہوا ہے۔ شہدان محمد عبدہ ورسولہ۔
لہذا جو رسول ہوگا اس میں عبدیت بھی کمال درجہ پائی جائے گی۔

جیسے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے عالم مثال میں شکایت کی اور یہ شکایت بھی
بطور شکوہ کے نہ تھی بلکہ ناز و محبت کی گفتگو تھی اور ایک گونہ طالب علمانہ مناظرہ تھا۔ عرض کیا: ابا جان! اگر آپ شجر
منوعہ نہ کھاتے تو ہم زمین پر نہ آتے۔ اس فرعون سے مقابلہ نہ ہوتا۔ میری وجہ سے ۸۰ ہزار بچوں کو ذبح نہ کیا جاتا۔
جس تاریخ سے پیدا ہوا ہوں مسلسل مظالم شروع ہیں۔

حضرت آدمؑ نے جواب میں فرمایا۔

موسیٰ! مجھے ملامت کیوں کرتے ہو۔ یہ سب تقدیر کا معاملہ ہے حتیٰ کہ میری پیدائش سے بھی ۵۰ ہزار سال قبل لوح
محفوظ پر یہ مرقوم تھا کہ میں نے دانہ کھانا ہے اور جبوط الی الارض ہونا ہے۔

ترمذی جلد ثانی باب القدر میں یہ واقعہ تفصیل سے مذکور ہے۔ بالآخر حضرت آدمؑ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
لاجواب کر دیا ہے

۱۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اجتنب آدم موسیٰ فقال موسیٰ یا آدم انت الذی خلقتک اللہ بیدہ و نفث
فیک من روحہ اغویت الناس و اخرجہم من الجنة قال فقال آدم انت موسیٰ الذی اصطفاک اللہ بکلامہ اتلو منی علی
علی علامتہ کتبہ اللہ علی قبل ان یخلق السموات والارض قال فتج آدم موسیٰ۔ جامع الترمذی ج ۲ ص ۴۴

نمایاں ہیں۔ ابو نصر صاحب کی قبر کے سرہانے جو کتبہ نصب ہے وہ بدرالدین قادری صاحب کا نتیجہ فکر ہے۔ اس پر یہ عبارت کندہ ہے۔

چوں بفر دوس رفت مرشد ما
از تپ بجر اوست دل بریاں
سن میلاد و جانشینی و سر
با وصالش کنم بخلق بیاں
شدہ شمس الفجی سن میلاد
وارث ثانی جانشینی وال
وصل اوشد بعین ذات پنی
عد و عمر آل دلی بر خواں
ابو نصر محمد علی حبیب کے فرزند شاہ عبدالحق کی قبر کے سرہانے دیوار پر ایک پتھر نصب ہے جس پر یہ اشعار

کندہ ہیں۔

عبدالحق ست پور محمد علی حبیب
آں عبد نیک ہر نفس از روح پاک نصر
بعد از حصول علم چو شد ساک طریق
خاک در شش مردم چشنام آرزوست
گفتے کہ سیر گلشن عرفانم آرزوست
گفت از رسول سایہ دامانم آرزوست
گفتا کہ وصل خالق ایمانم آرزوست
میکفت از خدا کہ یک ارقام آرزوست
از ابتدا بدیدہ حیرانم آرزوست
بہر وصال آنہم سامانم آرزوست
عبدالحق ست پور محمد علی حبیب
آں عبد نیک ہر نفس از روح پاک نصر
بعد از حصول علم چو شد ساک طریق
آں چو زیر سایہ دامان مصطفی
حیرت چو وقت وصل خدا شد قریب تر
آئند چار بار و رسولم بوقت نزاع
حیرت عجب مکن کہ بقول جناب نصر

۱۳۰۲ھ

(نتیجہ فکر مولوی کبیر احمد حیرت پھلوار دی)

درگاہ پر حبیب سے نکل کر میں امارت شریعہ صوبہ بہار کا دفتر دیکھنے گیا وہاں قاضی مجاہد الاسلام صاحب سے ملاقات ہوئی گذشتہ سال دیوبند کے جشن صد سالہ پران سے تعارف ہوا تھا ان کے پاس نقیب کا ایک شمارہ پڑا تھا اس میں میراج بھی ایک مضمون تھا۔ قاضی صاحب نے مجھے رکھنے کو کہا۔ ان کی عہدیت میں خلع کا ایک مقدمہ پیش ہونے والا تھا۔ قاضی صاحب نے مقدمہ کی کارروائی دیکھنے کے لئے کہا۔ مگر میں نے عدم فرصت کا عذر پیش کیا اور پٹنہ روانہ ہو گیا۔

آغا صاحب نے مجھے نصرت کرتے ہوئے خدا بخش لائبریری میں محفوظ عربی فارسی اور اردو مخطوطات کی مکمل فہرست عنایت فرمائی اور خدا بخش اور ٹیل سلیک لائبریری کے جنرل کامکمل سیٹ بھی دیا۔ میں پٹنہ میں شاد و عظیم آبادی کی قبر اور خانقاہ عمادہ دیکھنا چاہتا تھا۔ لیکن بارش کی وجہ سے وہاں نہ جاسکا۔ ۲۰ اگست کی شام کو میں سون بدرہ ایکسپریس میں سوار ہو کر اگلے روز صبح ۹ بجے علیگڑھ پہنچ گیا۔

(باقی)

سليم اور سياق و سباق اور قرآن سے معلوم ہو جاتا ہے جب اُو بمعنی شک کے آیا ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ راوی (جب صحابی ہو) کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے الفاظ میں شک ہے کہ آیا آپؐ نے لفظ مسلم فرمایا تھا یا لفظ مومن؟

اور اگر راوی تابعی ہو یا تبع تابعی، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ راوی کے اپنے پیشخ کے الفاظ میں شک ہے آیا انہوں نے لفظ مسلم فرمایا تھا یا لفظ مومن۔ اسی طرح جب ہم حدیث کے الفاظ پڑھتے ہیں تو اس کے آخر میں "او لکما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام" کا اضافہ کر دیتے ہیں تو مراد یہ ہوتی ہے کہ حدیث رسولؐ کا مضمون تو یہی ہے جو میں نے بیان کیا ہے مگر اس کے الفاظ میں تردد ہے۔ کہ کونسا لفظ فرمایا تھا۔

الفاظ حدیث کی تقریر عبارت یوں ہوگی کہ

اذا توضأ العبد المسلم او قال "المومن

اب اگر قال کی ضمیر کا مرجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں تو صحابی کو شک ہے اگر مرجع صحابی ہیں تو تابعی کو شک ہے اگر مرجع مالکؒ ہیں تو قتیبہ کو شک ہے۔ و قس علی ہذا۔

مسلم اور مومن کا فرق، منافق کا حکم | یہاں حدیث میں لفظ مسلم سے بظاہر ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ مسلم کا اطلاق جیسے مومن صادق پر آتا ہے اسی طرح منافق بھی اس کا مصداق

اور ایک اشکال کا حل

بن سکتا ہے۔ اور اسے بھی مسلم کہا جاتا ہے جس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ وضو کرنے سے منافق کے گناہ بھی جھڑ جاتے ہیں۔ حالاں کہ قطعی نصوص سے یہ بات ثابت ہے کہ منافق کے سارے اعمال غارت ہیں۔

اس اشکال سے پانچ جواب دئے جاسکتے ہیں۔

۱۔ امام نسائی نے اس روایت کی مکمل تخریج کی ہے جس میں سر اور پاؤں وغیرہ کے دھونے سے ان اعضاء کے گناہوں کے جھڑ جانے کا بھی ذکر ہے۔

نسائی کی روایت میں المسلم کے بجائے المومن ہی مذکور ہے اور مومن کا اطلاق منافق پر ہوتا ہی نہیں۔ نیز

۲۔ عن عبد اللہ بن النضر عن ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : اذا توضأ العبد المومن فتمضمض خربت الخطايا من فيه واذا استنثر خربت الخطايا من انفه فاذا غسل وجهه خربت الخطايا من وجهه حتی تخرج من تحت اشفار عينيه فاذا غسل يديه خربت الخطايا من يديه حتی تخرج من اذنيه فاذا غسل رجليه خربت الخطايا من رجليه حتی تخرج من تحت اظفار رجليه ثم كان مشيہ الى المسجد وصلواته نافلة له،

(نسائی ج ۱ ص ۱۴)

تو مبارک باد دینے آئے۔ میرے پاس دیوانِ صادق کا ایک نسخہ موجود تھا جو مجھے ڈاکٹر نذیر احمد صاحب، صدر شعبہ فارسی مسلم یونیورسٹی نے عطا کیا تھا۔ میں نے سید حسن صاحب سے ایک کاغذ پر دستخط کرائے اور لاہور آکر اس دیوان پر اسے چپکا دیا۔

اگلے دن میں وقت نکال کر یونیورسٹی گیا۔ شعبہ تاریخ میں ڈاکٹر قیام الدین احمد صاحب سے ملاقات ہوئی۔ ان کی تصنیف ”ہندوستان میں دہاتی تحریک“ کراچی سے طبع ہو چکی ہے۔ موصوف کا نسب تعلق علامہ صادق پور سے ہے جنہوں نے صدق دلی کے ساتھ حضرت سید احمد بریلویؒ کا ساتھ دیا۔ اسی روز شام کے وقت مدرسہ شمس الہدیٰ میں ایک نشست کا اہتمام کیا گیا تھا۔ اس مدرسہ میں قدیم اور جدید دونوں طرح کے علم پڑھائے جاتے ہیں۔ عصرِ ادبِ مغرب کی نمازیں مدرسے کی مسجد میں ادا کیں۔ مسجد کے ایک گوشے میں حبش شمس الہدیٰ کی قبر ہے۔ ایک استاد نے مجھے بتایا کہ حج صاحب ایک بار کسی گاؤں میں اپنے کسی عزیز کی نماز جنازہ میں شرکت کی غرض سے گئے۔ اتفاق سے وہاں کسی کو بھی نماز جنازہ یاد نہ تھی۔ حج صاحب نے مسلمانوں کی دین سے یہ غفلت دیکھ کر مدرسہ قائم کیا۔ تاکہ مسلمان طلبہ جدید علوم کے ساتھ علومِ اسلامیہ اور مسائلِ شریعت سے بھی واقفیت حاصل کریں۔ مدرسہ شمس الہدیٰ کا شمار بہار کے عظیم مدارس میں ہوتا ہے۔ ہمارے فاضل دوست پروفیسر مختار الدین آرزو صاحب کے والد بزرگوار ملک العلامہ ظفر الدین بہاری صاحب ”صحیح بہاری“ بھی اس مدرسہ کے پرنسپل رہ چکے ہیں۔

پٹنہ میں قیام کے آخری دن میں وقت نکال کر پھلواری شریف گیا۔ یہ علمی اور روحانی بستی پٹنہ سے چار پانچ میل دور ہوگی۔ پٹنہ ریلوے اسٹیشن سے بسیں اور کچے پھلواری تک جلتے آتے رہتے ہیں۔ جس وقت میں پھلواری پہنچا تو ہر طرف کیچڑ ہو رہا تھا۔ گلیوں اور بازاروں سے گزرنا مشکل تھا۔ میں پوچھتے پوچھتے خانقاہ سلیمانہ پہنچا۔ لیکن اب وہاں کون تھا؟ شاہ غلام حسنین فوت ہو چکے تھے۔ ان کے فرزند ریحان شاہ کراچی منتقل ہو چکے تھے۔ شاہ غلام حسنین کی بیوہ اور ایک بیٹی اب تک وہیں ہیں۔ شاہ سلیمان اور جعفر شاہ پھلواری کی جمع کردہ کتابیں دیوبند کی نظر ہو رہی ہیں۔ پھلواری کے ہر پڑھے لکھے شخص کو ان کتابوں کی تلفی کا رنج تھا۔ شاہ سلیمان اور ان کے جانشین شاہ غلام حسنین بستی کے مشرقی کنارے پر سنگی مسجد کے صحن میں مدفون ہیں۔ اس مسجد کو یہ شرف حاصل ہے کہ جب سید احمد بریلویؒ پھلواری تشریف لائے تو ان کا قیام اسی مسجد میں تھا۔ مسجد کی دیواروں پر ایسے پتھر نصب ہیں جن پر آیاتِ قرآنی منقوش ہیں۔

شاہ سلیمان ۲۰ صفر ۱۳۵۴ھ مطابق ۲۱ مئی ۱۹۳۵ء کو فوت ہوئے۔ ان کا مزار ان کے ایک بڑے سا کن جہلم نے تعمیر

قرآن میں دونوں مفہوم کے اعتبار سے متضاد بھی استعمال ہوتے ہیں۔

قَالَتِ الْمَاعِرِبُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا اسْلَمْنَا (الآیۃ)

مومن، کامل مومن، منافق اور فاسق | جس کو تصدیق قلبی اور انقیاد باطنی حاصل ہو وہ مومن کہلاتا ہے اور اگر

اس کے ساتھ ساتھ اس کو انقیاد ظاہری بھی حاصل ہے۔ تو کامل مومن ہے۔ اگر صرف ظاہری انقیاد حاصل ہے اور باطنی تصدیق سے محروم ہے تو منافق ہے اور اگر نہ ظاہر نہ باطن ہو مگر ظاہراً سے انقیاد حاصل نہیں تو وہ فاسق ہے گویا فاسق وہ ہے جس کا عقیدہ ٹھیک ہے مگر عمل خراب ہے۔ اور منافق وہ ہے جس کا عمل ٹھیک ہے مگر عقیدہ خراب ہے اور مومن کامل وہ ہے جس کا عقیدہ اور عمل دونوں درست ہوں۔

فصل وجہ | یہاں لفظ قایم دو احتمال ہیں۔ ۱۔ تعقیب کے لئے ہو۔ ۲۔ تفصیل کے لئے ہو۔ اگر فاکو تعقیب کے معنی میں لیں۔ تو تو ضما میں ابرادہ مقدر مائیں گے۔ اور تقدیر عبارت یوں ہوگی۔ اذ اراد العبد المسلم الوضوء فصل وجہ۔ اور یہ غسل وجہ عمل ہے اور ارادہ عمل سے مقدم ہے۔ اور اگر فاکو تفصیل کے معنی میں لیں پھر تقدیر عبارت کی ضرورت نہیں۔ فصل وجہ سے وضوء کی تفصیل کا بیان ہوگا۔

مگر یاد رہے کہ ظہر بغیر ارادہ کے بھی متحقق ہو جاتا ہے۔ جب کہ توضی کے لئے ارادہ اور نیت ضروری ہے۔ توضی اور طہارت میں نیت کا مسئلہ | جب فاکو تعقیب کے لئے لیں (جیسا کہ قرآن میں بھی متعدد مقامات پر تعقیب کے معنی میں آئی ہے۔ مثلاً اذ اقرأت القرآن فاستغذ بالشراى اذا اردت قراءة القرآن فاستغذ بالله) تو ہماری اس توجہ پر شوافع حضرات کی طرف سے اعتراض کیا جاتا ہے کہ نہ تو عبادت مقصودہ نہیں بلکہ عبادت مقصودہ تو صلوٰۃ ہے۔ اور عبادت مقصودہ میں نیت ضروری ہے۔ عبادت غیر مقصودہ میں احناف نیت کے ضروری ہونے کے قائل نہیں ہیں۔ مثلاً ایک آدمی نہر میں سے گذرا۔ بغیر ارادہ و نیت وضوء کے اس کے اعضاء وضوء دھل گئے یا بارش ہونے سے بغیر نیت وضوء کے اس کے اعضاء دھل گئے۔ تو اس کا وضوء ہو گیا۔ تو عبارت حدیث میں لفظ ارادہ کو مقدر ماننے اور فاکو تعقیب کے معنی میں لینے کی صورت میں یہ لازم آتا ہے کہ عبادت غیر مقصودہ یعنی وضوء وغیرہ میں بھی نیت کا ہونا ضروری ہے۔ اس لئے کہ تو ضماً کا معنی ارادہ الوضوء ہے۔

جواب یہ ہے کہ ہماری بحث یہاں وضوء میں نہیں بلکہ طہارت میں ہے اور وضوء کی بھی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ وضوء برائے جواز صلوٰۃ

۲۔ وضوء برائے اجر و ثواب۔

جب وضوء صرف اس لئے کیا جائے کہ محض نماز ادا کی جاسکے تو ایسا وضوء نیت پر موقوف نہیں اور اگر وضوء سے

کا انگریزی میں ترجمہ کر دیا تھا۔ میں نے بھی اس مخطوطہ کی زیارت کی۔ بلکہ ایک مطبوعہ نسخہ بھی مل گیا۔ جو مطبع احمدی ٹیٹن میں ۱۳۲۱ھ میں طبع ہوا تھا۔ اسی لائبریری میں مخدوم صاحب کے ملفوظات۔ معدن المعانی کے مطالعہ کا شرف حاصل ہوا۔ ان کی اہمیت پر الحق میں میرا ایک مقالہ طبع ہو چکا ہے۔

خدا بخش لائبریری میں حضرت محی الدین چشتی فخری المتخلص بہ محمدی ساکن سنگڑ من مضافات راولپنڈی کے ملفوظات حسن المجالس کا ایک نادر مخطوطہ محفوظ ہے۔ لے نواح راولپنڈی کے کسی ریسرچ اسکالر کو اس تصنیف کا بالاستیعاب مطالعہ کرنا چاہئے۔

میں مطالعہ میں مصروف تھا کہ ایک صاحب چائے کا ایک گلاس لے کر آئے۔ میرے استفسار پر انہوں نے بتایا کہ یہ چائے آغا صاحب نے بھیجی ہے۔ ساڑھے بارہ بجے آغا صاحب خود تشریف لائے۔ اور دوپہر کا کھانا اپنے ساتھ کھانے پر حاضر کیا۔ ڈیڑھ بجے میں ان کے ساتھ کھانے کے لئے گیا اور لائبریری کے ایک کمرے میں نماز ظہر ادا کی۔ اور دوبارہ مطالعہ میں مصروف ہو گیا۔

چھ بجے لائبریری بند ہوتی تو میں اپنی قیام گاہ پر واپس آیا۔ نماز عصر کے بعد محفوظی دیر آرام کیا۔ مغرب کے وقت بارش شروع ہو گئی اس لئے میں باہر نہ جاسکا۔

اگلے روز صبح تو مجھے لائبریری پہنچا۔ آغا صاحب سے مل کر دارالمطالعہ میں آیا اور شیخ پھول شطاری کی تصنیف بحر الانوار منکائی سے یہ مختصر سہ ماہی شطاری سلوک پر ایک اہم تصنیف ہے۔ فاضل مصنف شیخ محمد غوث گوالیری کے بھائی اور ہمایوں بادشاہ کے مرشد تھے۔ ہمایوں کے ایک باغی بھائی مرزا ہندال نے انہیں دعوت کے پہلے غل میں بلا کر قتل کر دیا۔

تاریخ بناکتی مصنفہ ابوسلیمان داؤد المعروف بہ فخر بناکتی۔ تاریخ ابوالفخر خانی مصنفہ حافظ البخاری، ملخص بادشاہ نامہ از محمد طاہر آشنا اور صبح صادق مصنفہ صادق بن محمد صاحب اصفہانی کے کی زیارت لندن میں کی تھی۔ اب دوبارہ انہیں دیکھنے کی سعادت حاصل ہوئی۔ اخبار لا صفیاء کا مخطوطہ بھی انڈیا آفس لائبریری لندن میں دیکھا تھا۔ اب دوبارہ اس لائبریری میں اس کی زیارت کی تھی۔

شیخ علی حزیں (متوفی ۱۱۸۰ھ) کی حقیقی تصانیف خدا بخش لائبریری میں محفوظ ہیں انہی شاید ہی کہیں ہوں میرے پاس اتنا وقت نہیں تھا کہ میں ان سے استفادہ کرتا۔

۱۔ بابت ماہ اکتوبر ۱۹۸۲ء ۲۔ مخطوطہ فارسی نمبر ۱۸۳ ۳۔ ایضاً نمبر ۲۹۹۲ ۴۔ ایضاً نمبر ۲ ۵۔ ایضاً نمبر ۱

۶۔ ایضاً نمبر ۱۲۳ ۷۔ ایضاً نمبر ۲۲ ۸۔ ایضاً نمبر ۱۸۷

۲۔ خروج الشی عن الشی مستلزم للسحو۔ واصل اس حدیث میں "تشبیہ المعقول بالمحسوس" کے طریقہ پر لفظ خروج محو ذنوب سے کنایہ ہے۔ حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ خرجت بمعنی غُفِیت یا مُحِیَّت یا غُفِرَتْ لہ کل خطیئۃ کے ہے۔

۳۔ خرجت اپنے حقیقی معنی پر حمل ہے۔ اس صورت میں مذکورہ اعتراض سے جواب یہ ہے کہ ذنوب اور خطایا باطن پر بھی اثر کرتے ہیں اور ظہار سے ان کا اندازہ کرتی ہے جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ بندہ سے جب کوئی گناہ سرزد ہو جاتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ لگا دیا جاتا ہے جب انسان توبہ کرے تو وہ نقطہ مٹا دیا جاتا ہے۔ ورنہ مسلسل گناہوں سے دل پر سیاہ دھبے لگتے رہتے ہیں یہاں تک کہ قلب سیاہ ہو جاتا ہے۔ خطایا کی اس تاثیر کو قرآن نے ران سے تعبیر کیا ہے۔ "کَلَّامٌ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" - الایۃ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انہ لیغان علی قلبی فاستغفر اللہ سبعین مرۃ او کما قال اگرچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب اطہر نہایت صاف و شفاف اور بے حد نازک اور حساس تھا۔ اس لئے جب اللہ تعالیٰ نے ایک بار آپ سے ایک معاملہ میں استفسار فرمایا کہ لَمْ أَؤْمَنْتَ لَہِم۔ تو اس کے قبل عفا اللہ عنک فرمایا کہ اچانک اس انداز کے استفسار کا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کو غایۃ خشیت کی وجہ سے تحمل نہیں ہو سکتا تھا۔ تو پہلے سے عفا اللہ عنک کہہ دیا۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حجر اسود جب جنت سے لایا گیا تو اس وقت وہ سفید چمک دار یا نور تھا۔ وکان استر بیاضاً من اللبنؓ لیکن مشرکین کے خطایا اور تلبس عصاة نے اسے سیاہ کر دیا۔ ان شرعی نصوص کے پیش نظر خطایا کی تاثیر (سواد قلب) کا خروج بھی ایک شرعی حقیقت بن جاتی ہے۔ دنیا میں گناہوں کا قلب پر اثر انداز ہونا مخفی ہے۔ لیکن قیامت کے دن ان تمام اعضاء و جوارح پر یہ اثرات نمایاں ہو جائیں گے۔ یوم تبیض وجوہ و تسود وجوہ۔ یہاں حدیث میں بھی۔ بلفظ خطیئۃ سے قبل مضاف محذوف ہے اور تقدیر عبارت یوں ہے۔ خرجت من وجہہ اثر کل خطیئۃ۔

۴۔ ان العبد اذا اذنب ذنباً نکلت فی قلبہ نقطۃ سوداء فاذا تاب ونزح واستغفر صقل قلبہ وان عادت ذنوب حتی تعلو قلبہ و اخرجہ الترنذی والنسائی وابن ماجہ والحاکم عن ابی ہریرۃؓ

۵۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة و ہوا شد بیاضاً من اللبن فسوۃ خطایا بنی آدم مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۲۰ باب قصۃ حجۃ الوداع

کھلی رہتی ہے۔ لیکن تجتبت تک دہاں بٹھینا چاہوں لائبریری کھلی رہے گی میں نے ان کا شکریہ ادا کیا اور وہ اپنے کام میں مصروف ہو گئے۔

ڈاکٹر محمد عتیق الرحمن صاحب نے بہار کے شہرہ آفاق محدث علامہ شوق نیموی (متوفی ۱۳۲۵ھ) پر تحقیقی مقالہ لکھ کر پی ایچ ڈی کی ڈگری لی۔ میرے استفسار پر انہوں نے بتایا کہ نیموی پٹنہ سے دس گیارہ میل کے فاصلہ پر ایک گاؤں ہے۔ اور علامہ مرحوم وہیں کے رہنے والے تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے میرا تعارف لائبریری کے عملہ سے کرایا۔ اور مجھے دارالمطالعم میں بٹھا دیا۔ میری درخواست پر عملہ کے ایک رکن نے مجھے معارج الکمال کا خوبصورت مخطوطہ لا کر دیا۔ معارج الکمال اسماعیل بن شاہ عالم عبدالعزیز کی تصنیف ہے اور اس کا کوئی دوسرا نسخہ میرے علم میں نہیں ہے۔ فاضل مصنف اکبری اور جہانگیری عہد کے نامور امیر نواب مرتضیٰ خان فرید بخاری کا مصاحب تھا۔ نواب موصوف کا حشر خواجہ باقی باللہ دہلوی۔ حضرت مجدد الف ثانی اور شیخ عبدالرحمن محدث دہلوی کے ساتھ بڑا قریبی تعلق تھا۔ اور ان تینوں بزرگوں کی ان کے ساتھ خط و کتابت رہتی تھی۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ نے جن درباری امراء کو اکبر کی بے دینی اور محاذ کا قلع قمع کرنے کے لئے تیار کیا تھا۔ نواب مرتضیٰ خان ان کے سرخیل تھے۔ معارج الکمال میں نواب موصوف کے بارے میں ایسی اہم معلومات ملتی ہیں جن کا ذکر آثار الامراء اور ذخیرۃ الخواص میں نہیں آیا۔ میں نے اس نادر مخطوط کی مدد سے نواب موصوف کی شخصیت اور کردار پر ایک مقالہ تیار کر کے ماہنامہ برہان دہلی میں چھپوایا ہے۔

اسی لائبریری میں "سیرت فیروز شاہی" کے عنوان سے ایک مخطوطہ محفوظ ہے۔ اس کا دوسرا نسخہ کسی لائبریری میں موجود نہیں۔ سیرت فیروز شاہی میں سلطان فیروز تغلق کے علاوہ محمد بن تغلق کے بارے میں بھی بڑی اہم معلومات ملتی ہیں۔ مصنف لکھتا ہے کہ سلطان محمد بن تغلق کو باز پائے کا بڑا شوق تھا۔ اور وہ باز دیکھ کر یہ بتا دیا کرتا تھا کہ وہ پہاڑی علاقے کا رہنے والا ہے یا جنگل کا۔ نیز اس کی پیدائش اونچے گھونسلے کی ہے یا کسی شیبی علاقے کی۔ اس تصنیف سے سلطان فیروز شاہ تغلق کی اصلاحات اور غیر شرعی ٹیکسوں کی موقوفی کے بارے میں بڑی اہم معلومات ملتی ہیں۔

اس لائبریری میں "تاریخ حبیبی" کے عنوان سے ایک مخطوطہ محفوظ ہے۔ اس کا مصنف عبدالعزیز بن شیر ملک بن محمد واشطی۔ خواجہ عزیز اللہ محمد حسینی کا صحبت یافتہ تھا۔ تاریخ حبیبی کا سال تصنیف ۸۷۹ھ ہے اور اس میں حضرت بندہ نواز گیسو دراز اور ان کے فرزندان اور خلفاء کے حالات درج ہیں۔ پروفیسر حسن عسکری

مشابہہ سے یہ چیز بلند تھی۔

اسی طرح خطایا بھی جو اس میں جو قائم بالجواسر ہیں مگر ہر ایک کے لئے ان کا دیکھنا نہ آسان ہے اور نہ ضروری۔
اونحو ہذا اگر اس کا تعلق "مع المار اور مع آخر قطر المار" سے ہو تو آشاک کے لئے ہے اور راوی کو شک ہے کہ آپ نے مع المار فرمایا یا مع آخر قطر المار فرمایا ہے۔ اور اگر اس کو "آخر قطر المار" سے متعلق کر دیں تو پھر او تفریح کے لئے ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ راوی کو بعینہ الفاظ یاد نہیں ہیں۔ مگر مراد یہی ہے جیسے عام طور پر جب حدیث پڑھی جاتی ہے تو آخر حدیث پر یہ اضافہ کیا جاتا ہے کہ اوکما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ مراد یہ ہوتی ہے کہ معنوی اتحاد تو ہے ہی مگر الفاظ کا حقیقہ یاد نہیں۔ اس سے انسان اعراب کی غلطی وغیرہ کے گناہ سے بچ جاتا ہے جیسے کہ امام طحاوی "نحوہ و ہال لاتے ہیں جہاں معنوی اتحاد ہو اور دونوں کی مراد بھی ایک ہو۔
 خرجت من وجہ کل خطیئۃ!

وضو سے گناہوں کا ازالہ | حدیث کے ان الفاظ کے اطلاق اور عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ جملہ خطایا صغائر ہوں اور اشکال کا حل | یا کبار وہ سب وضو سے معاف ہو جاتے ہیں۔ حتیٰ یخرج نقیۃ من الذنوب جب کہ بعض قطعی نصوص سے بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ کبار بغیر توبہ کے معاف نہیں ہوتے۔ اور یہی مذہب معتزلہ کا ہے اور ان کا استدلال یہ ہے کہ بعض نصوص میں کبار کی استثنائے منصوص ہے اور ان کی معافی بھی توبہ کے ساتھ مشروط ہے۔ مثلاً

۱۔ ان تجنبوا کبار ما تمہون عنہ یکفر عنکم سیئاتکم ویدخلکم مدخلاً کریماً۔

۲۔ ومن کم یتب فاولئک ہم الظالمون۔ (الآیۃ)

۳۔ الصلوٰۃ الخمس والجمعة الی الجمعة ورمضان الی رمضان مکفرات لما بینہن ما اجبت الکبار (حدیث متفق علیہ)

اس روایت کے پیش نظر معتزلہ کہتے ہیں کہ جب صلوٰۃ خمس جمعہ اور صیام مکفرات کبار نہیں ہیں تو وضو جو نماز کا وسیلہ اور عبادت غیر مقصودہ ہے اس سے کس طرح کبار کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ تو زیر بحث حدیث میں خرجت من وجہ کل خطیئۃ اور حتیٰ یخرج نقیۃ من الذنوب کی صحیح مراد کیا ہو سکتی ہے۔

جواب :- ۱۔ اکثر اہل سنت والجماعت کا مسلک یہ ہے کہ توبہ اور حسنات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کبار کو

معاف فرما ہی دیتے ہیں اور اگر چاہیں تو بغیر توبہ کے بھی کبار کو معاف فرمادیں۔

۱۔ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذالک لمن یشاء۔ (الآیۃ)

۲۔ والذین لا یدعون مع اللہ ائماً آخر (تا) الامن تاب وامن وعمل عملاً صالحاً فاولئک یمسک اللہ سیئاتہم

حسنات۔ (الآیۃ)

Obtain commission in the Corps of Electrical and Mechanical Engineering through



'E' CADET SCHEME

CONDITIONS OF ELIGIBILITY

- a. Nationality — Male citizens of Pakistan
- b. Marital Status — Unmarried
- c. Age — 16 to 21 years
(on 01 October 1983)

EDUCATION

- 1) Intermediate (Pre-Engineering) 2nd Division or equivalent.
- 2) Those already studying at Engineering Universities in various classes may also apply. Relaxation in upper age limit is permissible to these students upto maximum of 3 years depending upon the number of years already spent by them in the Engineering Universities. Such students when selected as 'E' Cadets will get Rs. 415 per month as stipend and after completion of training at Pakistan Military Academy will be paid Rs. 3600 per annum for the successful number of years completed by them prior to joining the Scheme.

INELIGIBILITIES

- a. Screened out or rejected twice by ISSB/Central Selection Board, GHQ.
- b. Previously declared medically unfit by an

Appeal Medical Board for Army/Navy/PAF. (Those declared unfit by Ordinary Medical Board can apply if declared fit by Appeal Medical Board).

- c. Released/discharged/withdrawn from the Armed Forces and any of its training establishments.
- d. Dismissed/removed from Government service or whose employment/re-employment in the Government service has been debarred by a competent authority.
- e. Convicted by a Court of Law for an offence involving moral turpitude.
- f. Appearing candidates
- g. Diploma Holders.

PRELIMINARY SELECTION

- a. Candidates should report alongwith their testimonials personally at any one of the Army Selection and Recruitment Centres located at Peshawar, Rawalpindi, Lahore, Multan and Hyderabad for preliminary selection at 0800 hours on any working day during the period from 10 January to 31 January 1983.
- c. Application forms will be provided at Army Selection and Recruitment Centres



Pakistan Army

بے لوث خدمت - بے خوف قیادت

PID/Islemabad.

ADGRQP

حضرت گنگوہی کی توجیہ | ۲ - حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے یہاں توجیہ کی ہے اور خوب کی ہے کہ اس حدیث میں وضو سے گناہوں کے جھڑ جانے کی جو بشارت آئی ہے وہ مطلق اور عام ہے اور یہاں گناہوں کو صغائر اور کبائر میں تقسیم کرنا صحیح نہیں اس لئے کہ اس حدیث میں متوضی کو العبد المسلم کہا گیا ہے اور حتیٰ یخرج نقیاً من الذنوب محض متوضی پر حمل نہیں بلکہ العبد المتوضی پر حمل ہے کسی چیز پر حکم لگاتے وقت اس کا مادہ اشتقاق ضرور ملحوظ ہوتا ہے۔ لہذا یہاں بھی متوضی سے وہی شخص مراد ہو سکتا ہے جو اطاعت لا تعرض کرتا ہو جس میں عبادت کاملہ اور اسلام کامل موجود ہو۔ جو وضو کرتے وقت اطاعت فرماں برداری، ذکر و استغفار اور توبہ و انابت کی کیفیت سے سرشار ہو ایسا عید یقیناً تائب ہوتا ہے اور یہی کیفیت وہی توبہ مطلوب ہے جس سے صغائر و کبائر سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

۳۔ اور ایک توجیہ یہ بھی کی جاسکتی ہے کہ کبائر و صغائر کی تقسیم کے بجائے ہم حدیث میں مذکور الفاظ کا تتبع کرتے ہیں تو لغت کے اعتبار سے ذنوب کا معنی عیوب ہے اور ذنوب عیب کو کہتے ہیں۔ اور یہ ذنوب تمام گناہوں میں ادنیٰ و اضعف درجہ ہے۔ اب مجازاً چھوٹے بڑے سب گناہوں پر اس کا اطلاق آتا ہے مگر یاد رہے کہ ہر ذنوب گناہ نہیں ہوتا۔ جیسے جسم پر دغ لگ گیا یا ڈرھی میں بلغم اٹک گیا۔ جو عیب تو ہے مگر ذنوب نہیں۔ ذنوب کے بعد خطایا ہیں خطیئہ نادرست کام کو کہتے ہیں۔ جس میں کرنے والے کے قصد کو دخل نہیں ہوتا۔ مثلاً قتل خطا وغیرہ۔ یہی وجہ ہے کہ اس پر قصاص نہیں ہے بلکہ دیت ہے۔

سینات اور معاصی بھی خطایا کے بعد علی حسب الترتیب گناہوں کے مراتب و درجات ہیں اور ان کا تعلق کبائر سے ہے۔ حدیث باب میں ذنوب اور خطایا کا ذکر ہے جو لغت کے اعتبار سے صغائر ہیں۔ باقی رہے سینات اور معاصی، حدیث ان سے ساکت ہے۔

نظر الیہا بعینہ | اشکال۔ حدیث باب میں نظر الیہا اور آگے بطشتہا کی ضمیر کا مرجع خطیئہ ہے جو ایک

۱۔ اور ایک توجیہ یہ بھی کی جاتی ہے کہ ایسے مواقع پر علی العموم آپ بعض مسائل کی مفرد خاصیت بیان فرماتے ہیں یعنی دیگر مواقع و عوارض سے قطع نظر وہ اثر جو تھا اس فعل پر مرتب ہوتا ہے۔ مثلاً آپ نے کلمہ طیبہ کا :۔ : مزاج اور خاصیت یوں فرمائی کہ "من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة" مگر یہ ایک شرعی حقیقت ہے کہ دخول جنت تب ہو گا جب دیگر عوارض مواقع اور کبائر نہ ہوں ورنہ دونوں کا غلط اثر مرتب ہو گا۔ مراد یہ ہے کہ نہ اولاً سیدھا جنت میں جائے گا اور نہ بوجہ گناہوں کے ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ یہاں بھی وضو کی محض مفرد خاصیت اور اس پر مرتب ہونے والا اثر بتایا گیا ہے کہ وہ انسان کو گناہوں سے پاک کر دیتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ متوضی گناہوں پر مصر نہ ہو۔ اور کبائر سے تائب ہو۔ (مرتب)

شیخِ کامل کی طلبِ فرض عین ہے | ۲۰۱۔ پس طلبِ شیخِ کامل مرشدِ موصوف بصفاتِ کمال فرض عین شد۔

(صراطِ التوحید ص ۵۵)

ترجمہ۔ پس شیخِ کامل مرشد کی طلب جو صفاتِ کمال سے موصوف ہو فرض عین ہے۔

سابق جعلی حدیث قدسی میں بایزید نے شیخِ کامل کی طلب علی الاطلاق فرض قرار دیا تھا جس سے فرضِ کفایہ اور فرضِ عین دونوں مراد ہو سکتے تھے لیکن بایزید کی اس ہدایت نے صراحتِ کمر دی ہے کہ یہ طلب فرض عین ہے یعنی ہر مسلمان مرد و زن پر فرض ہے اور یہ شریعتِ محمدی میں ایک نئے فرض کا اضافہ ہے۔ اور اللہ کی طرف سے کسی فرض کا مقرر کرنا پیغمبر کا کام ہے جس سے ثابت ہوا کہ بایزید اپنے آپ کو پیغمبر سمجھتا ہے۔

بایزید کی شریعت میں نئے اوامر و نواہی | ۲۱۔ واعلموا فی طریق التوحید کان مقامات دنی کل مقام کان

امر والنہی فینبغی الطالب والسالك ان يعلم اوامر والنواہی منفعة وآفة جمیع المقام و یعمل بالاوامر و یجتنب عن النواہی حتی صار نجاته عن آفة کل مقام (صراطِ التوحید ص ۳) ترجمہ۔ اور جان لو کہ طریقِ توحید میں مقامات ہیں۔ اور ہر مقام میں امر اور نہی ہے پس طالب اور سالک کو چاہئے کہ اوامر و نواہی کو اور ہر مقام کی منفعت اور آفت کو جان لے۔ اور اوامر پر عمل کرے۔ اور نواہی سے اجتناب کرے۔ تاکہ ہر مقام کی آفت سے نجات حاصل کرے۔

بایزید نے اس ہدایت میں کہا ہے کہ میرے طریقِ توحید میں اوامر بھی ہیں اور نواہی بھی مطلب یہ کہ بایزید کی شریعت ناقص نہیں۔ بلکہ وہ اتنی کامل ہے کہ اس میں اوامر و نواہی اور فرض سب کچھ ہیں۔ اور جاننے والے جانتے ہیں کہ اس قسم کے دعووں سے نہ صرف اس کی نبوت بلکہ رسالت ثابت ہوتی ہے۔

بایزید کی حدیث میں شک کرنا کفر ہے | ۲۲۔ قال علیہ السلام عامیون الناس مریضۃ وشیخ الکامل

طیبة و ذکر الخفی دواہیہ من یحب ذکر الدائم فصحة من المرض ومن شک بہ فقد

کفر (صراطِ التوحید ص ۱۰۳)

ترجمہ۔ نبی علیہ السلام نے کہا ہے کہ عام لوگ مریض ہیں اور شیخِ کامل طبیب ہے اور ذکر اس کی دوا ہے جو ذکرِ دائم سے نجات کرے۔ پس بیماری سے صحت ہے۔ اور جس نے اس میں شک کیا پس وہ کافر ہو گیا۔

یہ حدیث بایزید کی گھڑی ہوئی ہے اور اس کا دعویٰ ہے کہ جو شخص اس میں شک کرے وہ کافر ہو جاتا ہے بالفاظِ دیگر بایزید کی "احادیث کا ذیہ" میں جو شک کرے یا ان سے انکار کرے تو وہ اس کے نزدیک کافر ہے۔

خاتم النبیین سے ہمسری کا دعویٰ کرنا | ۲۳۔ ما من نبی الا وله نظیر فی امتہ جو کہا ہے نبی علیہ السلام

نے۔ (خیر البیان ص ۳۳)

ماستعمل | جب اس حدیث سے یہ معلوم کہ جس پانی سے ہم وضو کرتے ہیں یقیناً اس کے ساتھ گناہ مختلط ہو کر جھڑ جاتے ہیں۔ اب یہ پانی جو وضو کے لئے مستعمل ہوا ہے شرعاً کیا حکم رکھتا ہے اس کے بارہ میں اجمالاً اتنا یاد رکھیں کہ مااستعمل وہ ہے جس پانی کو تقرب کی نیت سے استعمال کیا جائے (جسے حدیث نے العبد المسلم سے تعبیر کیا ہے) چاہے وضو علی الوضوء کیوں نہ ہو۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ پانی نجس ہے نجاستہ غلیظہ۔ امام ابو یوسفؒ مار مستعمل کو نجاست خفیہ کہتے ہیں۔ جو بقدر ربع ثوب معاف ہے۔ امام محمدؒ اسے طاہرؒ وغیرہ طور کہتے ہیں۔ امام بخاریؒ طاہر و طہور کا حکم لگاتے ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کی نظر حد درجہ عمیق ہے۔ آپ تقرب کی نیت سے استعمال ہونے والے پانی کو مااستعمل کہتے ہیں۔ (بخلاف اس پانی کے جو تنظیف، تطہیر یا تیرید کی غرض سے بغیر نیت تقرب کے استعمال کیا جائے کہ وہ مار مستعمل نہیں ہے) اس سلسلہ میں امام اعظم کا اصل استدلال بذریعہ حدیث سے ہے۔

انسانی بول و براز کیوں ناپاک ہے | امام شعرانیؒ فرماتے ہیں کہ اصل منجس گناہ ہے۔ انسان کا بدن پاک ہے اور طعام بھی۔ لیکن بدن اور طعام اور نظام ہضم کے عمل سے جو چیز (فضلہ) تیار ہوتی ہے وہ ناپاک ہے۔ عقلاً اسے بھی پاک ہونا چاہیے تھا۔ شاید کوئی یہ کہے کہ بدبو اس کے نجس ہونے کی باعث ہے۔ یہ بھی درست نہیں۔ اس سے کہ کسی چیز کے بدبو دار ہونے سے اس کا نجس نہ ہونا لازم نہیں آتا۔ اس لئے امام شعرانیؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ اصل منجس گناہ ہے اور گناہ کا محل قلب ہے جس میں حسد، بغض، تکبر اور کم سے کم غفلت عن الذکر تو موجود ہی رہتی ہے اور یہ طعام اندر جا کر اس کے گناہ (جو اصل نجاست ہے) کے ساتھ مختلط متلبس ہو جاتا ہے۔ اس لئے یہ بھی نجس ہو جاتا ہے۔ خاصاً عیاض تمام احناف کا اس بات پر اجماع نقل فرماتے ہیں کہ انبیاء کرام کے بول و براز پاک ہیں اس کی وجہ یہی ہے کہ انبیاء کے قلوب گناہوں سے پاک ہیں اور ان کے طعام کا اختلاط گناہ کے ساتھ آتا نہیں۔

ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ آپ کے بول و براز کو زمین نکل جاتی اور اس جگہ پر عطر کی سی خوشبو محسوس ہوتی۔ حضرت ام امینؓ نے جب آپ کا بول قصد یا بلا قصد کے پی لیا اور پھر بعد میں آپ کو اطلاع دی تو آپ نے فرمایا۔ خدا تعالیٰ تیرے بدن کے تمام امراض زائل کر دے گا۔ بہر حال آپ کے بول و براز پاک ہیں مگر آپ نے تعلیم امت کے لئے عام حالات میں ان کے ساتھ معاملہ وہی کیا ہے جس کا آپ نے امت کو حکم دیا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا قول ان کی | امام اعظم ابو حنیفہؒ بھی یہی فرماتے ہیں کہ جب وضو کرنے سے انسان کے خطایا فراست اور کشف پر مبنی ہے | وذنوب (جو اصل نجاست ہیں) پانی کے اختلاط سے بہنے لگتے ہیں اور پانی کے ساتھ مختلط ہو جاتے ہیں تو یقیناً پانی کو بھی نجس کر دیتے ہیں۔ جیسے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ کی ایک مرتبہ کسی آدمی

هٰدٰی مُسْتَقِیْمٌ ط

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت تک مسلمانوں کے لئے ہادی ہیں اور آپ کی ہدایات و تعلیمات قیامت تک باقی اور جاری ہیں۔ یہاں اس نکتے پر غور کرنا چاہئے کہ حضور حتمی مرتبت کے بعد خدا کی طرف سے دوسرے ہادی بھیجے کی تین وجوہ ہو سکتی ہیں۔

اولاً یہ کہ حضور کی ہدایت تغیر و تبدل آپ کا ہے اور اب ضرورت ہے کہ یہ ہدایت دوسرے ہادی کے ذریعے دنیا کے سامنے اپنی صحیح صورت میں پیش کر دی جائے۔

ثانیاً یہ کہ نبی علیہ السلام کی دی ہوئی تعلیم و ہدایت نامکمل ہے اور اس میں کمی بیشی کی ضرورت ہے۔
ثالثاً یہ کہ حتمی مرتبت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم و ہدایت ایک خاص زمانے کے لئے تھی اور اس زمانے کے بعد دوسرے زمانوں کے لئے دوسرے ہادیوں یا ایک ہادی کی ضرورت ہے جو بایزید کے قول کے مطابق کامل اور مکمل اور صاحب شریعت اور معاصی ہدایت ہو۔

لیکن امر واقعہ یہ ہے کہ مذکورہ تینوں وجوہ کوئی حقیقت نہیں رکھتیں۔

★ نبی علیہ السلام کی تعلیم و ہدایت اپنی حالت پر محفوظ اور باقی ہے اور اس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں آیا ہے۔
★ نبی علیہ السلام کے ذریعے ساری دنیا کو ایسی ہدایت پہنچائی گئی ہے جو ہر اعتبار سے مکمل اور محکم ہے جس میں کمی یا عتداف کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اور نہ اس میں کوئی کمی رہ گئی ہے جس کی تکمیل کے لئے ایک دوسرے ہادی بھیجنے کی حاجت ہو۔

★ نبی علیہ السلام ایک خاص زمانے اور ایک خاص قوم کے لئے نہیں بلکہ تمام زمانوں اور تمام دنیا کی قوموں کے لئے قیامت تک ہادی بن کر تشریف لائے اور بنی نوع انسان کے لئے آپ کی ہدایت اور نبوت و رسالت کافی ہے۔ ان وجوہ کی بنا پر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کسی زمانے میں بھی خدا کی طرف سے ہادی بھیجنے کی ضرورت تو کیا اس کا تصور بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت و رسالت کی کھلی تکذیب ہے اور ختم نبوت و رسالت سے برملا انکار ہے۔ کیونکہ ختم نبوت و رسالت کا مطلب ہے ”ختم ہدایت“ اور جو لوگ ہادی اسلام علیہ السلام کے بعد اللہ کی طرف سے دوسرے ہادیوں یا ایک کامل اور مکمل ہادی کے بھیجے جانے کو ضروری سمجھتے ہیں وہ حقیقت میں ختم نبوت کے منکر ہیں۔

اب بایزید کی مزید ہدایات اور الہامات ملاحظہ کیجئے۔

مرشد کی طاعت کے بغیر ۱۴ - ولا یقبل عبادتہم بفسیر طاعة المرشد ہاد و ویلی دالام رخیہ البیان ص ۱۹
عبادت مقبول نہیں ترجمہ - اور مرشد کی طاعت کے بغیر لوگوں کی عبادت مقبول نہیں۔ ہادی نے یہ کلام کیا ہے۔

مولانا ابوالحسن علی ندوی



اُمّیۃ افغانِستات

افغان مجاہدین کو سلام

افغانستان میں کمیونسٹ افغانی اور روسی فوجوں کے خلاف افغان مجاہدین کی جنگ آزادی اور ان کی بے مثال جدوجہد کو تقریباً آٹھ سال ہو رہے ہیں۔ اس موقع پر مولانا سید ابوالحسن ندوی مدظلہ نے مندرجہ ذیل بیان جاری فرمایا۔

مارچ ۱۹۷۷ء میں روس میں کمیونسٹ انقلاب آیا۔ تو اس کی زد میں صرف جغرافیائی اور سیاسی حدود ہی نہیں آئے، نہ اس کے اثرات سیاسی اور اقتصادی میدانوں تک محدود رہے۔ جیسا کہ اکثر کوتاہ نظروں کا خیال ہے۔ اس انقلاب کی خطرناک، شدید اور تباہ کن ضربیں عقیدہ و عمل کی ان بنیادوں اور شرافت و اخلاق کے ایسے اصول و مسلمات پر بھی پڑیں جن پر تمام آسمانی مذاہب کا اتفاق ہے۔ تاریخ کے ہر دور میں جن پر انسانی معاشرہ کی بنیادیں استوار ہوئیں اور جو فطرت انسانی اور عقل سلیم کے تقاضوں کے عین مطابق تھیں۔ یہی نہیں، بلکہ اس نے احسانِ طیف، ہمدردی و غم خواری اور محبت و مروت جیسی اعلیٰ انسانی صفات کو بھی مردہ کر دیا اور انسانی قدروں کی بنیادیں منہدم کر دیں۔ تاکہ ان کھنڈروں پر کلیتہً ایک مصنوعی اور مشینی معاشرہ کی نئی عمارت تعمیر کرے۔ یہ انقلاب انسان اور انسانیت کے لئے تاریخ کا شاید سب سے بڑا چیلنج تھا۔ اور یہ المذاک حقیقت ہے کہ انسانیت کے خلاف ایک سراسر منفی، غیر فطری، جہرمانہ اور انتشار انگیز سازش کو ایسی کامیابی ملی کہ تاریخ میں جس کی نظیر ملتی مشکل ہے۔

کمیونسٹ اثر و نفوذ میں اضافہ اور وسعت کا خمیازہ دوسرے مذاہب اور دوسری قوموں کے مقابلہ میں اسلام کو زیادہ بھگتنا پڑا۔ اور یہ ایک فطری بات تھی، کیونکہ اسلام ہی واضح اور مثبت قدروں کا داعی، زندگی اور قوت سے بھرپور اور ایک عالمی دعوت کا حامل دین ہے۔ صرف اسلام زندگی کے ہر خلا پر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے اور مسلمان ہی ایک ایسی قوم ہیں جو ”احتساب کائنات“ اور پوری انسانی دنیا کی قیادت و راہ نمائی کو اپنا فرض منصبی سمجھتے ہیں۔

مومنوں کا عمل جانتا تھا۔ اور اب اپنا نام کا فر لکھا ہوا دیکھتا ہوں اور اپنا سارا عمل کافروں کے عمل کی طرح عیاں دیکھتا ہوں۔ پس میں (خدا تعالیٰ) ان کو کہوں گا کہ تجھ پر میری لعنت، اور میرے فرشتوں، پیغمبروں، دوستوں اور صاحب ہدایت کی لعنت ہو۔ اور عرصات کے جملہ عالم کو حکم کروں گا کہ اس کو کہیں خدا کی لعنت ہو تجھ پر اے فلاں و فلاں کہ تو شیطان کے کہنے پر عمل کرتا تھا اور قرآن کی آیت پر عمل نہ کرتا تھا۔ تیرے لئے کافروں کے زمرے کا عذاب ہو گا۔ (خیر البیان ص ۶۱) پیر نامہ مشرک ہے | ۱۱۔ پیر نامہ نادان، شرک اپنے اعمال سے کو دیکھے گا۔ اس میں اپنے عمل کو شیطان کے عمل کی طرح پائے گا۔ (خیر البیان ص ۶۲)

خیر البیان قرآن کا ہم مرتبہ ہے | ۱۲۔ اگر تو اس پر عمل نہیں کرتا تو خیر البیان سے بہرہ نہیں پائے گا۔ وہ مجھ سے شرم کرے جو خیر البیان پر عمل کرنے کے بغیر لوگوں کو پند دیتا ہے۔ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ۔ اے ہر کلامی پیغمبران برسان تو امت خود را چیزے کہ فرد فرستادہ شدہ است بسوئے تو از پروردگار تو و اگر نمی کنی تو آں تبلیغ پس نہ سانی دی نور رسالت خود را۔ قرآن میں ہے بیان۔

(خیر البیان ص ۲۹۶)

اس الہام میں ایک تو بایزید نے خیر البیان کو قرآن کا ہم مرتبہ ٹھہرایا۔ اور دوسرے یہ کہ بایزید نے اپنے اوپر جو آیت نازل کروائی ہے وہ ضرور حتمی مرتبت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔ مگر بایزید یا ایہا الرسول کے معنی اے ہر کلامی پیغمبران کرتا ہے۔ تاکہ اس زمرے میں وہ خود کو بھی شامل کرے۔ پھر رسالتہ میں ضمیر الشرک کی طرف راجع ہے اور اس نے اپنی طرف راجع کیا۔

آیت کا اصل ترجمہ یہ ہے۔

”اے رسول تیرے رب کی طرف سے تجھ پر جو کچھ نازل کیا گیا ہے وہ لوگوں کو پہنچا دے۔ اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو تو نے خدا کی رسالت کو نہیں پہنچایا۔“

اور بایزید کہتا ہے کہ تو نے اپنی رسالت کو نہیں پہنچایا۔ اور اس طریقے سے وہ اس آیت سے اپنی رسالت کو واضح کرتا ہے۔ مذکورہ آیت کو بایزید نے خیر البیان میں بار بار لکھا ہے اور ہر جگہ اس کا ترجمہ اسی پر رائے میں کیا ہے۔

خیر البیان پر عمل نہ کرنے | ۱۳۔ دیکھو بایزید! جو شخص خیر البیان پڑھتا ہے اور اس پر عمل نہیں کرتا۔ اس کی والا دائمی جہنمی ہے | زندگی گناہوں کی زندگی ہو گی۔ وہ جان کنی کے وقت اور قبر میں اور قیامت کے دن عذاب پائے گا۔ اور آگ اور رنگارنگ عذاب پائے گا۔ (خیر البیان ص ۳۰۰)

فراکڑ صاحب اور ان کے ہم نوائوں کو بایزید کے اس الہام پر خاص طور پر غور کرنا چاہئے کیوں کہ اس کی روان پر بھی پڑتی ہے۔ و لنعم ما قبل ے

(BRYDON) برباہی کی داستان سنانے کے لئے واپس پہنچ سکا۔ انگریزوں نے دوبارہ کابل فتح کرنے کی کوشش کی لیکن اکتوبر ۱۸۴۲ء میں اس مہم کو خیر باد کہنا پڑا۔

افغان قوم کی اس بے مثال شجاعت اور اتنی طویل مدت تک مقابلہ میں جسے رہنے کا راز دو باتوں میں مضمر ہے۔

۱۔ پہلی بات ہے ان کی ملی و قومی غیرت۔ آزادی و خود مختاری کی محبت، اجنبی اثر و اقتدار سے دوری اور غیروں کی غلامی سے شدید نفرت۔ افغان غیروں کی حکومت اور غلامی کو صرف ناپسند ہی نہیں کرتے، بلکہ ان کی فطرت اس سے ابا کرتی ہے ان کو اس سے عار آتا ہے اور یہی وہ جوہر ہے جس نے ان کو ایک ہزار سال یا اس سے بھی زیادہ مدت سے اپنی آزادی کو محفوظ رکھنے کی ہمت و طاقت بخشی ہے۔

افغانوں نے پہلی صدی ہجری میں صرف اسلامی فتوحات کے سامنے سر جھکایا تھا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ فتوحات ایک رحیمانہ، عادلانہ اور ایسی دعوت کے زیر سایہ ہوئے تھے جو انسان کی قدر و قیمت پہنچاتی ہے۔ اخوت و مساوات کی علمبردار ہے اور اپنے زیر سایہ آنے والی قوموں میں نئی زندگی اور نئے عزائم پیدا کرتی ہے ان کی پوشیدہ قوتوں کو اجاگر کرتی ہے۔ اور ان کی صلاحیتوں کو جلا بخشتی ہے۔

افغانستان میں مسلم حکومتیں آتی جاتی رہیں حکمران خاندان بدلتے رہے لیکن افغان قوم ایک عقیدہ پر قائم رہی اور ایک ہی شریعت اور تہذیب کو حرز و جال بناتے رہی۔ افغانستان ہندوستان کا واحد پروسی ملک ہے جس سے انگریزوں کی ساری امیدیں منقطع ہو گئی تھیں۔ اور انہوں نے اسے اپنے حال پر چھوڑ دینے ہی میں عافیت سمجھی۔ ۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ افغان قوم کو موت کے ہنر میں مہارت حاصل ہے۔ صدیوں سے یہ لوگ اس ہنر کو اپنائے ہوئے ہیں۔ یہ ایک ایسا ہنر ہے جس کے بغیر نہ تو قوموں کی بقا کی ضمانت ہے نہ ان کی عزت و شرف کی۔ یہ وہ فن ہے جسے اکثر مسلم اور عرب قوموں نے بھلا دیا ہے۔ افغان قوم کے جوانوں، بوڑھوں اور اکثر بچوں اور عورتوں کے سینوں میں بھی یہ جذبہ موجزن رہا ہے۔ اور کسی دور میں بھی سرد نہیں ہونے پایا۔ یہ جذبہ اس وقت اکثر اسلامی ممالک اور عرب اقوام میں سرد پڑ چکا ہے۔ اور ان کی غیرت و حمیت کے فقدان کا یہی سبب ہے۔ افغان اور دوسری مسلم اور عرب اقوام میں یہ بڑا واضح اور بڑا عجیب فرق ہے اور عالم اسلام کے حوادث و واقعات پر نظر رکھنے والوں اور دعوت اسلامیہ کے مستقبل سے دلچسپی رکھنے والوں کو اس کا مطالعہ اور سمجھنا چاہئے۔

افغان مجاہدین کو میر اسلام اور میری طرف سے غلصانہ مبارک باد

کہ صبح و شام بدلتی ہیں ان کی تقدیریں
معاف کرتی ہے فطرت بھی ان کی تقصیریں
یہ امتیں ہیں جہاں میں برہنہ شمشیریں
کہ یہ کتاب ہے باقی تمام تفسیریں !

نشان ہی ہے زمانہ میں زندہ قوموں کا
کمالِ صدق و مروت ہے زندگی ان کی
قلندرانہ ادائیں، سکندرانہ جلال
خود می کو مرد و خود آگاہ کا جمال و جلال

کی زبانوں میں کتابیں بھیجی تھیں جن میں سچ، جھوٹ کرنے اور نہ کرنے کے کاموں اور حلال و حرام کا بیان تھا۔ وَهَذَا
أَرْسَلْنَا مِنْ دُونِ آلِهَةٍ بِلِسَانِ قَوْمِهِ (ہر آئینہ تحقیق فرستادیم ہر پیغمبر را بہ زبان قوم او) بیان ہے۔
قرآن میں دیکھو! میں تجھ کو اپنی قدرت سے چار زبانوں میں خیر البیان سکھاؤں گا۔ کیا ہوا اگر تو اس سے پہلے

خیر البیان سے بے خبر تھا۔ (خیر البیان ص ۱۵۱)

اس الہام سے معلوم ہوا کہ یازید نے دوسرے صاحب کتاب پیغمبروں کی طرح اپنے آپ پر چار زبانوں
میں خیر البیان کو نازل کر دیا۔ جو پیغمبروں کی طرح حلال و حرام کے بیان پر مشتمل ہے۔

پیغمبروں کی طرح راہ دکھانے والا | ۱۴۰ میں نے تجھے راہ دکھانے والا بنایا تاکہ تو لوگوں کو پیغمبروں کی
طرح سیدھی راہ دکھائے یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہداً و مبشراً و نذیراً و داعیاً الی اللہ
باذنہ و سراجاً و منیراً۔ اے ہر کلام پیغمبر ما فرستادیم تہ درحالیہ کہ گواہ ہستی تو، خوش خبر رسانندہ
تو، و ترسانندہ تو، خوانندہ تو مردم را بسوئے پروردگار بحکم پروردگار درحالیہ کہ چراغ روشن کہ اندہ تو
قرآن میں ہے عیان (خیر البیان ص ۱۵۱)

اس الہام میں یازید کہتا ہے۔ کہ میں اللہ کی طرف سے دوسرے پیغمبروں کی طرح سیدھی راہ دکھانے والا
ہوں۔ اور پھر مذکورہ آیت بھی اپنے اوپر نازل کروائی۔ حالانکہ یہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات
مبارک سے مخصوص ہے۔ لیکن یازید نے ”یا ایہا النبی“ کے معنی ”اے ہر کلام پیغمبر“ کہہ کے اس خطاب میں
ہر پیغمبر کو شامل کر دیا۔ اور وہ اپنے آپ کو پیغمبر سمجھتا ہے۔ اس لئے اس طریقے سے اپنے آپ کو مذکورہ آیت
کا مصداق بنایا۔

خیر البیان کلام الہی ہے | ۴۰۔ جو آدمی اس کلام پر یقین نہیں رکھتا اسے کہہ دے کہ خدا کی طرف سے اس سے
بہتر کلام لائے۔ اگر تم سچے آدمی ہو۔ و ان کنتم فی ریب مما انزلنا علی عبدنا فأتوا بسودیۃ من مثله
بیان ہے قرآن میں (خیر البیان ص ۲۱۶)

آیت کا ترجمہ۔ اگر تم شک میں ہو سو اس کلام کے بارے میں جو اتارا ہم نے اپنے بندہ پر۔ تو لے آؤ ایک سوڈ
اس جیسی۔

اس الہام میں کلام سے خیر البیان مراد ہے۔

اس الہام کے بعد متصل یازید نے بحیثیت ہادی اپنا یہ قول لکھا ہے۔

خیر البیان کلام بشر نہیں ۵۰ ہر زمانے میں جاہل انسان پیغمبر کی کتاب اور ولی کی کتاب پر ایمان نہیں لاتا بلکہ
اسے کلام بشر سمجھتا ہے۔ باطل ہے کہ اس کو شک کے ساتھ پڑھے۔ (خیر البیان ص ۲۱۶)

[illegible]

(ایس۔ اے نظامی) راجپوتانہ فیڈرل شریعت کورٹ

دینی آئی ڈی واسطہ سے آج کی تاریخ ۱۰/۲/۱۴۲۸ھ

پھر درویشوں نے کہا کہ اگر اجازت ہو تو ہم تیرے سامنے مزامیر بجائیں۔
 بایزید نے جواب دیا، بجاؤ۔ بشرطیکہ تمہارا بجاتا محبت خدا تعالیٰ کے لئے ہو۔ (حالنامہ ص ۱۱۳)
 مزید برآں خیر البیان اور صراط التوحید میں سرود کی تعریف و توصیف میں نبی علیہ السلام کے حوالے سے اپنی
 گھڑی ہوئی دو حدیثیں بھی بیان کی ہیں جو درج ذیل ہیں۔

السماع طریقتہ وصول القلوب الی قرب المحبوب
 سرود طریقتہ رسیدن دلہا ست بسوئے نزدیکی محبوب۔ نبی نے کہا ہے علیہ السلام (خیر البیان ص ۲۶۱)
 ترجمہ۔ سرود طریقتہ ہے دلوں کے پہنچنے کا محبوب کی نزدیکی کی طرف۔

السماع رمز من رموز الرحمن لا ینکشف بالبیان ولا یقدر ان یتکلم باللسان
 شنیدن سرود رمز نیست از رمز ہائے خدا کہ ظاہر نمی شود آں رمز بہ بیان کردن و قادر نیست کہ کسی بر آنکہ
 سخن بر آرد بہ بیان نہی نہی کہ ہے علیہ السلام (خیر البیان ص ۲۶۱)
 ترجمہ۔ سرود کا سننا خدا کے رموز میں سے ایک رمز ہے کہ بیان کرنے سے وہ رمز ظاہر نہیں ہو سکتا۔ اور کوئی
 شخص اس پر قادر نہیں ہے کہ اس بیان میں بات کر سکے۔

بایزید کو موسیقی، سرود اور مزامیر کے ساتھ اتنا شوق تھا کہ پختونوں میں اس کو دینی حیثیت سے مقبول کرنے
 کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک جھوٹی حدیث قدسی اور نبی علیہ السلام کی جانب سے دو جعلی حدیثیں بھی گھڑی
 ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کا خیال ہے کہ حضرت اخوند ریزہ کے ارشادات کے برعکس بایزید کی کتابوں میں موضوعی احادیث
 نہیں ہیں جب کہ اس کی تصنیفات بے شمار جعلی اور خود ساختہ احادیث قدسی اور احادیث نبویؐ بھی پڑی ہیں۔
 اور پھر بایزید موسیقی اور علم توحید کو خدا کے دو پوشیدہ خزانے سمجھتا ہے جو اس کے ذریعے سے افغان قوم
 کو ملے۔ حالنامے میں ہے کہ :-

ایک روز اپنے دوستوں سے کہتا تھا کہ دو خزانے حق تعالیٰ نے افغانوں سے پوشیدہ رکھے تھے۔ وہ شخصوں
 کے طفیل وہ دونوں خزانے افغانوں پر ظاہر کئے۔ ایک خزانہ ان میں سے علم توحید ہے جس کو خدا تعالیٰ نے پیرروشنان
 کے طفیل افغانوں پر ظاہر کیا۔ دوسرا خزانہ جو ظاہر کیا گیا وہ خزانہ علم موسیقی کا ہے جو حاجی محمد (مزید پیرروشنان)
 کے طفیل افغانوں پر ظاہر ہوا۔ (حالنامہ ص ۲۵۳)

بایزید کے اس بیان کی روشنی میں موسیقی کے علاوہ علم توحید بھی وہ خزانہ تھا جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی
 علیہ وآلہ وسلم کے زمانے سے لے کر بایزید کے زمانے تک افغانوں سے پوشیدہ رکھا تھا۔ اور بایزید کے ذریعے
 ہی علم توحید کے خزانے کو افغانوں پر ظاہر کیا۔ بایزید کی اس بے سرو پا باتوں کی نزد براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

جہاد افغانستان کے مخالفین کی خدمت میں

ایک مضمون کا حقیقت افروز اقتباس جناب ممتاز احمد خان کے قلم سے جس میں سرخپوش لیڈر جناب عبدالغفار خان صاحب کو مخاطب کیا گیا ہے:

آج کل اخبارات میں آپ کے حوائے سے افغانستان میں جنگ آزادی پر آپ کے تبصرے شائع ہو رہے ہیں کہ یہ دراصل امریکہ اور روس کی جنگ ہے اور افغان مجاہدین و انستہ یا نادانستہ امریکہ کے آلہ کار بنے ہوئے ہیں۔ ورنہ انہیں روس سے کوئی خطرہ نہیں اور انہیں چاہئے کہ یہ اپنے گھروں کو بوٹ جائیں۔ اور وہاں آرام اور سکون سے بیٹھیں آج اس سے زیادہ دکھ دینے والی اور بعید از حقیقت بات اور کیا ہو سکتی ہے جو آپ فرما رہے ہیں۔

آپ کی یہ باتیں پڑھ کر ذہن یک دم کھلی صدی کے وسط میں افغانستان اور برطانوی استعمار کے درمیان جنگوں کی طرف مبذول ہو جاتا ہے۔ امیر دوست محمد خان و الہی افغانستان کے فرزند خان محمد اکبر خان کی روح کو اللہ تعالیٰ جنت الفردوس میں اعلیٰ ترین مقام عطا فرمائے اور ان کے مرقد پر ہمیشہ انوار رحمت کی بارش برسائے۔ وہ اسلام کی تاریخ کا ایک انتہائی درخشندہ اور تابندہ باب رقم کر گئے ہیں۔ انہوں نے افغانستان میں برطانوی فوجوں کو ایسی ذلت آمیز شکستوں سے دوچار کیا کہ سوائے ایک ڈاکٹر برٹن کے اور کوئی شخص زندہ سلامت پشاور نہ پہنچ سکا۔ اگر اس وقت کوئی شخص کہیں بیٹھا ہوا یہ کہہ رہا ہوتا کہ

”اکبر خان تو یہ سارا کھیل روس کے اشارے پر کھیل رہا ہے ورنہ برطانوی فوجیں تو افغانستان کے لئے یا عسرت رحمت ہیں۔ یہیں چاہئے کہ ہم ان دو بھینسوں کی لڑائی میں نہ آئیں یا بے چارے برطانوی فوجوں کی امداد کریں جیسا کہ کابل کے شمال میں قزلباش قبیلے کا رویہ تھا، تو قید آپ کی اس بارے میں کیا رائے ہوگی؟ یہ جغرافیائی خطہ جو گزشتہ دو سو سال سے افغانستان کے نام سے موسوم ہے پچھلے قریب ایک ہزار سال سے مجاہدین اسلام کا مولد و مسکن ہے۔ انہوں نے جنوب مغربی اور جنوبی ایشیا میں شجاعت اور حمیت اسلامی کے ایسے نقوش چھوڑے ہیں جو ہر مہمتی دنیا تک باقی رہیں گے یہی لوگ بیرونی استعمار اور استبداد کے خلاف آج اپنی آزادی اسلامی اقدار اور عزت و آبرو کی خاطر ایسی شدید اور شاندار جنگ لڑ رہے ہیں اور ایسی بے دریغ جان و مال کی قربانی دے رہے ہیں جو تمام دنیا سے خراج تحسین وصول کر رہی ہے۔ کاش آپ نے غزنی کے صفات میں سلطان محمود غزنوی کے روضہ رضیہ اور قبۃ بارتبہ کی دیوار پر کندہ اس روح پرور اور ایمان افروز عبارت پر کبھی غور و خوض فرمایا ہوتا۔ بقیہ صفحہ ۲۲ پر

ڈاکٹر صاحب کہتے ہیں کہ:-
 "بایزید کی اس تعلیم و تربیت کا اثر ہوا کہ لوگوں نے غلط روایات کو ترک کر دیا اور پورا معاشرہ
 حصول خیر و فلاح کی طرف راغب ہو گیا جس کا اعتراف اخوند روپزہ نے ان الفاظ میں کیا ہے:-
 جب میں بایزید کے ہاں ٹھہرا ہوا تھا تو صبح کی نماز میں وہ آگے ہوا اور اس کے مریدوں نے اس
 کے پیچھے نماز پڑھی۔"

لیکن ڈاکٹر صاحب نے حضرت اخوند روپزہ کی عبارت میں تصرف کیا ہے۔ ان کے اصل الفاظ یہ ہیں:-
 "بایزید نے غسل کیا اور نہ وضو کیا۔ آکر مسجد میں بیٹھ گیا۔ اس کے بعد اس کے مرید پہنچے اور
 صبح کی نماز میں مشغول ہو گئے۔" (تذکرۃ الابرار والاشرار ص ۱۵۰)

خوشحال خاں خٹک کا ذکر کرتے ہوئے ڈاکٹر صاحب لکھتے ہیں کہ
 "خوشحال خاں خٹک نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اخوند روپزہ نے پیر روشن کی خیر البیان کو
 دیکھا لیکن اس کے مضمون کو نہ سمجھ سکے۔"

لیکن اس کا یہ مطلب نہ لیا جائے کہ خوشحال خاں خٹک حضرت اخوند روپزہ کے مخالف اور بایزید کی تعلیمات
 کے حامی تھے۔ بلکہ اس کے برعکس انہوں نے خود بھی اور ان کے خاندان نے بھی ایک زبان ہو کر حضرت اخوند روپزہ
 کی دعوت و تعلیمات کی تائید کی ہے۔ اور ان کی تصانیف کو خراج تحسین پیش کیا ہے اور اپنی کتابوں میں پیر روشن
 کی بر ملا مذمت کی ہے۔ مضمون کی طوالت سے بچنے کی خاطر ہم دیوان عبدالقادر خاں خٹک اور افضل خاں ہجری
 کی تاریخ کے حوالے چھوڑتے ہیں۔ صرف خوشحال خاں خٹک کی کلیات سے دو شعر پیش کرتے ہیں جن میں سے
 ایک شعر میں انہوں نے اخوند روپزہ اور پیر روشن کا موازنہ کرتے ہوئے صاف کہا ہے کہ اخوند روپزہ ایمان
 کی دعوت کا علمبردار تھا اور پیر روشن کفر کی تلقین کرتا تھا۔ حق و باطل میں حد فاصل کھینچنے والا وہ شعر یہ ہے:-

زُد د درو پزہ غوث ایمان نبیہم ورتہ
 دے د پیر روخان غوند د کفر کا تلقین
 (کلیات خوشحال خاں خٹک ص ۲۲۲)
 ترجمہ:- میں اخوند روپزہ کی طرح اس کو ایمان سکھاتا ہوں اور یہ پیر روشن کی طرح کفر کی تلقین کرتا ہے۔
 اور حضرت اخوند روپزہ کے مخزن الاسلام کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں:-

دود خیزوند دی پد سوات کنبہ کہ خفی دی کہ جلی
 یوہ مخزن د درو پزہ دے بل دفت د شیخ ملی
 ترجمہ:- سوات میں دو چیزیں خواہ وہ پوشیدہ ہوں یا علانیہ قابلِ قدر ہیں۔ جن میں ایک اخوند روپزہ کی مخزن

تحریک روشنیہ کے بانی کے دعاوی اور نظریات ایک تحقیقی جائزہ

اس موضوع پر صد ۳۰۰ و قدح پر مشتمل دونوں نقطہ نظر پر بڑے پیمانہ
پر فاضل قارئین اظہار خیال کر رہے ہیں کا ان آثار میں سے کسی سے
اختلاف یا اتفاق ضروری نہیں (ادادہ)

مؤقر الحق یابست ستمبر میں تحریک روشنیہ اور قیام پاکستان کے عنوان کے تحت ڈاکٹر عبدالرشید پی ایچ ڈی کرچی
کا مضمون میری نظر سے گذرا پہلے ہم ڈاکٹر صاحب کے مضمون کے توجہ طلب اجزاء پر بحث کریں گے اس کے بعد تحریک
روشنیہ کے بانی بابوید کی کتابوں کی روشنی میں اس کے دعویٰ نبوت و رسالت کا تحقیقی جائزہ پیش کریں گے کیونکہ بانیہ
سے متعلق کوئی بحث نتیجہ خیز اور مفید ثابت نہیں ہو سکتی جب تک اس کے اپنے دعووں کی روشنی میں اس کی شخصیت اور
حیثیت کا تعین نہ کیا جائے۔

ڈاکٹر صاحب نے اپنے مضمون میں مغل اعظم جلال الدین اکبر کے دین الہی کے فتنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہوا ہے کہ
”صوفیہ سرحد کے صوفیائے کرام نے ان بعقیدگیوں کا اپنی زبان سے مقابلہ کیا بلکہ تحریک روشنیہ کے مجاہدین
نے تلوار کے ذریعے شاہی فوج کے چھٹے چھڑاؤے۔ اور اس علاقہ کے جیلے مسلمانوں کی بہادری کو
جذبہ جہاد میں بدل دیا۔ اور یہ اسی تحریک کی کوشش تھی جو آگے چل کر قیام پاکستان کا سبب بنی“

ہمیں حیرت ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے تحریک روشنیہ اور اکبر کے دین الہی کے فتنے کا ذکر کچھ اس انداز میں کیا ہے جس سے
یہ تاثر ملتا ہے کہ گویا تحریک روشنیہ کا قیام اکبر کے دین الہی کے فتنے کا مقابلہ کرنے کے لئے ہی معرض وجود میں آیا تھا
اور اس کا اساسی مقصد جہاد کے ذریعے اس فتنے کو دبانا تھا۔ حالانکہ یہ دعویٰ تاریخی حقائق کے خلاف تو ہے ہی خود

فرمان جملہ راجہ حضور بیارند۔ (حالنماہ و مقدمہ خیر البیان ص ۳۶)

ترجمہ جب اکبر بادشاہ نے سنا کہ پیر دستگیر کے خاندان کے ساتھ ایسا برتاؤ کیا گیا ہے تو لاہور سے آتا ہوا اٹک آ پہنچا۔ اور جگہ جگہ افغان قبائل کو فرمان بھیجا کہ اس شخص کی حالت پر افسوس ہے جو پیرروشان کے خاندان اور اس کے یاروں میں سے مردوں، عورتوں، آزاد غلاموں کو اپنے پاس قید رکھتا ہے اس فرمان کے دیکھتے ہی وہ سب لوگ میرے حضور پیش کئے جائیں۔

حالنماہ کے اس بیان کے پیش نظر کوئی صاحب بصیرت اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتا کہ اکبر بایزید کے ساتھ بڑی عقیدت رکھتا تھا۔ اور ڈاکٹر صاحب کی طرح پیرروشان اور پیر دستگیر سمجھتا تھا۔ اور اس کو پیر دستگیر کہنے میں کوئی باک محسوس نہیں کرتا تھا۔ حالانکہ وہ دوسرے تمام لوگوں کو اپنے سے فروتر سمجھتے ہوئے انہیں اپنے ہمارے سجدہ بجالانے پر مجبور کرتا تھا۔ اس کے علاوہ بایزید کے خاندان اور اصحاب کے ساتھ اسے اتنی ہمدردی تھی کہ بنفس نفیس لاہور سے چل کر اٹک آیا۔ اور اس وقت تک چین سے نہ بیٹھا جب تک اپنے پیر دستگیر کے خاندان اور اصحاب کو یوسف زیوں کی قید سے نہ چھڑا لیا۔

بایزید سے اکبر کی ارادت و عقیدت کا تیسرا ثبوت یہ ہے کہ اس نے بایزید کے چھوٹے بڑے کے جلالہ کو یوسف زیوں کی قید سے نہ صرف چھڑا لیا بلکہ اسے اپنے ساتھ لے گیا اور اسے نہایت عزت و احترام سے رکھا۔ ہمارے بعض ادیب یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جلالہ چند دن اکبر کے پاس رہا اور موقع پاتے ہی دہلی سے بھاگ نکلا لیکن ہم اس دعوے کو ذہنی اختراع کے سوا اور کچھ نہیں کہہ سکتے کیونکہ روشانیوں کی اپنی تاریخی کتاب ان کے اس دعوے کی تردید کر رہی ہے چنانچہ حالانہ کا بیان ہے کہ :-

"اکبر نے جلالہ کو اپنے پاس نہایت عزت و احترام سے رکھا۔ لیکن شیخ محمد خلیل (مرید بایزید) نے تنہائی میں جلالہ سے کہا کہ اکبر کی اس مدارات سے دھوکے میں نہ آنا۔ مناسب ہے تم یہاں سے بھاگ نکلو۔ لیکن اس پر راضی نہ ہوا۔ آخر پیرروشان کے ان مریدوں نے جو اس کے ساتھ تھے، جب یہ دیکھا کہ وہ اکبر کا ساتھ چھوڑنا نہیں چاہتا تو انہوں نے باہمی مشورہ کر کے جلالہ کو بے ہوشی کی دوا پلائی اور شہر ہور کیا کہ وہ بیمار ہے۔ وہ بے ہوشی کی حالت میں اسے اٹھا کر چپکے سے کوہستان لے گئے جلالہ کو جب ہوش آیا تو اس نے اکبر کے "احسانات" گنوا کر واپس جانا چاہا۔ مگر ان مریدوں نے ایک نہ سنی۔ آخر وہ شیخ عمر کی جگہ اپنے باپ کی مسند پر بیٹھا اور پیرروشان کے مریدوں میں تنظیم کر کے مغلوں کے خلاف معرکہ ہوا۔ (حالنماہ و تذکرہ صوفیائے سرحد ص ۱۹۳)

حالنماہ کے اس بیان سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ جلالہ اپنی مرضی سے اکبر کے دربار سے نہیں بھاگا بلکہ اسے بے ہوشی کے عالم میں زبردستی بھاگا کر لے جایا گیا اور اگر اسے بے ہوشی گور کے نہ لے جاتے تو وہ اکبر اعظم سے کبھی مفارقت اختیار نہ کرتا۔

جانے والے ایک قافلے کو بٹا تھا جس پر مرزا حکیم نے راستوں اور قافلوں کی حفاظت کی خاطر بایزید اور روشنائیوں کے خلاف شکر کشی کی۔ اور بایزید قافلے کے بٹنے کے لئے مرزا حکیم سے اظہارِ معذرت کرنے کی بجائے جنگ پر آمادہ ہوا۔ چنانچہ یہ حقیقت ڈاکٹر صاحب کے نزدیک بھی مستم ہے اور انہوں نے اپنے مضمون میں اس واقعے کا ذکر کیا ہے اس واقعے کا مفصل ذکر حالنامہ میں موجود ہے جس کے لئے حالنامہ کے صفحات ۴۷۱ سے ۴۷۸ تک دیکھے جائیں۔

حالنامہ میں اس واقعے کے آثار میں لکھا ہے کہ

”بایزید نے اس جنگ میں شریک ہونے والے روشنائیوں کو یہ اعزاز بخشا کہ یہ ایک حصہ مال

غنیمت دوسروں سے زیادہ پائی گئے۔“

مال غنیمت کی اصطلاح سے بایزید کا یہ عقیدہ واضح ہوا کہ وہ اس جنگ کو جہاد اور اپنے مخالفین کو کافر سمجھتا تھا اسی لئے تو ان سے حاصل شدہ مال و اسباب کا مال غنیمت کا نام دیا۔ اسی طرح روشنائیوں نے مغلی فوج سے ایک اور جنگ لڑنے کے بعد اس کو غنائے کلاں کا نام دیا۔

ان جنگوں سے مغل عظم کا کوئی تعلق نہ تھا اور نہ اس نے مرزا حکیم کو پیر و نشان یا روشنائیوں سے لڑنے کا کوئی فرمان بھیجا تھا بالفاظ دیگر یہ ایک صوبائی معاملہ تھا جس کا تعلق امن عامہ کے قیام اور راستوں اور قافلوں کی حفاظت سے تھا واضح رہے کہ گورنر کابل کی مغلی فوج میں تنہا مغل نہ تھے بلکہ اس میں پنجتوں قبائل کی نمایاں اکثریت تھی۔ اور یہ بھی مستم ہے کہ دہلی اور اٹک سے کابل کو جو قافلے جاتے تھے ان میں قبائل اور پنجتوں اور اس علاقہ کے لوگوں کی اکثریت تھی جن کا مال و اسباب نوٹنار و شنائی اپنے لئے حلال سمجھتے تھے کیونکہ ان کے پیر تمام کی یہی تعلیم تھی۔

بایزید سے اکبر کے ارادت مند تعلق کا دوسرا ثبوت یہ ہے کہ بایزید کی وفات کے بعد جب اس کا بیٹا شیخ محمد عمر جانشین ہوا اور یوسف زیویوں پر سات آٹھ سال تک حکومت کی۔ اور پھر حمزہ خان اکوڑی کی سرکردگی میں یوسف زیویوں نے بایزید کے خاندان اور روشنائیوں کو شکست دی جس کے نتیجے میں بایزید کے پانچ لڑکوں شیخ محمد عمر۔ خیر الدین۔ نور الدین، الشداد اور دولت کو قلعہ اہل سوتا پڑا۔ اور جلال الدین عرف جلالہ قید ہوا۔ بایزید کا ساتواں لڑکا کمال الدین اس وقت تیراہ میں تھا جو بچ گیا۔ بایزید کی بیوی بی بی شمسو بھی یوسف زیویوں کی قید میں آگئی۔

اکبر کو اپنے پیر بایزید کے خاندان کی تباہی کا حال سن کر بہت رنج ہوا۔ اس کے بارے میں روشنائیوں کی اپنی تاریخ حالنامے کا بیان خاص طور پر قابل ذکر ہے۔

”چوں اکبر بادشاہ شنید کہ باخاندان ”پیر دستگیر“ افغاناں جنیں کارگردند از لاہور کوچ در

کوچ کردہ تابشہراٹک رسید۔ جابجا در قبائل افغاناں فرمان فرستاد کہ وائے برکسے کہ از

خاندان پیر و نشان و اصحاب اور از مرد و زن و آزاد و بندہ در خانہ خود نگاہ دارد۔ باید کہ بدین

بایزید کی اپنی کتابیں اس دعوے کی صحت سے انکار کر رہی ہیں۔ بایزید کی ساری کتابیں اٹھا کر دیکھئے ان میں دین الہی کی مخالفت تو درکنار اس کا کہیں ذکر تک نہیں ملتا۔ اس کے برعکس بایزید کے تعلقات اکبر کے ساتھ پیری مریدی کے تھے اور اکبر جیسے مغرور اور جابر بادشاہ نے بر ملا اس کی پیری کو قبول کرنے کا اعلان کیا تھا۔

بایزید نے اپنی کتاب صراط التوحید ۵۹۷ء میں لکھی تھی اور اس کی تصنیف کے دو سال بعد یعنی ۵۹۸ء میں فاطمہ پائی۔ صراط التوحید میں اکبر کے دین الہی کے فتنے کا ذکر تک نہیں ملتا۔ بایزید نے اپنی ہی کتاب اپنے خلیفہ دولت کے ہاتھ اکبر کو بھیجی تھی۔ اکبر پر اس کتاب کے پڑھنے کا کیا اثر ہوا اس کے لئے خود بایزید کی اپنی لکھی ہوئی سوانح عمری حال نامے کا بیان ملاحظہ ہو۔

”من شیخ را بہ پیری قبول کردم و ہر خدمتے کہ بغیر ماہد بجا آرم۔ بعدہ چیزے ہدیہ ہرے پیر دستگیر

فرستاد۔ و خلیفہ را نیز خلعت بخشید“ (بحوالہ مقدمہ خیر البیان ص ۲۵)

ترجمہ۔ میں نے شیخ کی پیری قبول کی اور وہ جو خدمت فرمائے میں بجا لاؤں گا۔ پھر اس نے کچھ چیزیں بطور ہدیہ پیر دستگیر کے لئے بھیجوائیں اور خلیفہ دولت کو بھی خلعت سے نوازا۔

بایزید نے اکبر کے بھیجے ہوئے تحفے کو خوشی کے ساتھ قبول کیا۔ اگر وہ اکبر کو دین الہی ایجاد کرنے کے سبب مبغوض سمجھتا تو اس کے ساتھ اس قسم کے تعلقات استوار نہ کرتا۔

ڈاکٹر صاحب نے بھی اپنے مضمون میں بایزید اور اکبر کے تعلقات کا ذکر کیا ہے۔ اور ان میں پیری اور مریدی کے مراسم کو تسلیم کیا ہے۔ پھر نہ معلوم انہوں نے یہ دعویٰ کس بنا پر کیا۔ کہ دین الہی کے فتنے کا مقابلہ کرنے کے لئے تحریک روشنیہ کے مجاہدین نے خود بھی جہاد کیا اور مسلمانوں میں بھی جذبہ جہاد کو بیدار کیا۔ اور پھر یہ دعویٰ بھی عجیب غریب ہے کہ انہوں نے قیام پاکستان کا رشتہ تحریک روشنیہ کی سرگرمیوں سے جوڑ لیا۔ یہیں اس سے بھی تشدید اختلاف ہے کہ تحریک روشنیہ یا فرقہ روشنیہ کی سرگرمیوں پر جہاد کا اطلاق کیا جائے۔ جب کہ جہاد کا اطلاق اس جنگ پر کیا جاتا ہے جو محض اعلیٰ کلمۃ الحق اور دفع فساد کے لئے لڑی جاتی ہے۔ اور مسلمانوں کے دو فریقوں کے درمیان دنیوی اغراض کے لئے جو قتال کیا جاتا ہے۔ اس پر جہاد کا اطلاق کرنا اسلامی تعلیمات کے قطعی منافی ہے۔

جہان نمک قابل کے گورنر مرزا محمد حکیم خان اور پشاور کے حاکم معصوم خان کی فوجوں سے بایزید اور روشنیہ کی فوجوں کے لڑنے کا تعلق ہے تو اس کی وجہ نہ تو اکبر کے دین الہی کی مخالفت تھی اور نہ مغل دشمنی تھی۔ اور نہ بقول بعض ادیبوں کے اس کا سبب یہ تھا کہ بایزید مغلوں سے بچتو نوں کی داخلی حکومت کا خواہاں تھا۔ یہ تصور دراصل جسیویں صدی کے عصری تقاضوں اور ان کے اثرات کا پیدا کردہ ہے۔ اور اس کے پس پشت علاقائی۔ نسلی اور لسانی عصبیت کے لئے راہ ہموار کیا ہے۔ بایزید نے مرزا حکیم کی فوجوں سے جنگ کا آغاز اس لئے کیا کہ بایزید کے مریدیوں نے کابل

کیونکہ اکبر کے وہ تمام احسانات اس کے پیش نظر تھے جو اس نے وقتاً فوقتاً بایزید اور اس کے خاندان اور جلالہ پر کئے تھے۔

اب ان حقائق کی روشنی میں ڈاکٹر صاحب کے اس دعوے کی حقیقت کھل جاتی ہے کہ تحریک روشنیہ سے مجاہدین نے جلال الدین اکبر کے دین الہی کے فتنے کا مقابلہ کرنے کے لئے خود بھی جہاد کیا اور اس علاقہ کے مسلمانوں کے دلوں میں جذبہ جہاد کو بیدار کیا اور پھر ان کا یہ دعویٰ تو مضحکہ خیز ہے کہ روشنیہ کی تحریک آگے چل کر قیام پاکستان کا سبب بنی۔
خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد جو چاہے آپ کا حسن کہ شتم ساز کرے

بایزید کی وفات کے کئی سال بعد روشانیوں اور جلالہ نے جو جنگیں لڑیں ان کا مقصد نہ اکبر کے دین الہی کے فتنے کا دبانہ تھا اور نہ مغل دشمنی ان جنگوں کی بنیاد تھی۔ حقیقت یہ ہے کہ بایزید کی تعلیمات کی روشنی میں جلالہ اور روشانی اپنے سوا تمام مسلمانوں کے مال و اسباب کو لوٹنا حلال سمجھتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ وہ دہلی اور اٹک سے کابل جانے والے قافلوں پر بلغار کرتے تھے۔ اور خون خرابہ کر کے ان کے مال و اسباب لوٹتے تھے۔ اور مغل فوج ان کی سرگرمیوں کی روک تھام کے لئے مقابلے پر استراتی۔ یہاں یہ واضح رہے کہ ہم اکبر یا مغلوں کی صفائی پیش نہیں کر رہے ہیں۔ ہم اکبر کی بے دینی اور اتحاد کی برملا مذمت کرتے ہیں۔ اور اس نے اپنی سلطنت کی توسیع کے لئے یوسف زیل اور دوسرے پختون قبائل سے جو جنگیں لڑیں وہ قطعاً حرام تھیں اور مغل فوج کے مقابلے میں پختون قبائل کی جنگ مدافعت تھی۔ اس لئے وہ اس میں حق بجانب تھے۔

لیکن روشانیوں اور جلالہ کی سرگرمیاں کچھ اور قسم کی تھیں۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ بایزید کے بیٹے جلالہ اور روشانیوں سے نہ نافرمانی محفوظ تھی اور نہ مسلمانوں کے لشہر چنانچہ جلالہ نے آخری بار شہر غزنی پر حملہ کیا اور اس کے مکینوں کو خوب لتاڑا۔ حالاں کہ ظاہر ہے کہ غزنی مغلوں کا مخصوص شہر نہ تھا۔ اور اس میں عام مسلمان اور پختون آباد تھے کیونکہ جلالہ اور روشانیوں کی نظر میں وہ تمام مسلمان مباح الدم اور ان کا لوٹنا جائز تھا۔ جو پیر بایزید کے منکر تھے اور اس پر ایمان نہیں لاتے تھے۔ حضور رحمتہ اللعالمین صلی علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم تو یہ ہے کہ غیر مسلموں سے جنگ کے دوران بھی ان کے بوڑھوں، عورتوں اور بچوں سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔ لیکن بایزید اور اس کے مرید اس قسم کی اخلاقی اور اسلامی پابندیوں سے آزاد تھے۔

فقہ حنفیہ کا مسئلہ ہے کہ اگر مجاہدین اسلام کفار سے نبرد آزما ہوں۔ اور وہ ان کے ایک شہر پر حملہ کرنے والے ہوں لیکن صبح کے وقت اس شہر سے اذان کی آواز بلند ہو تو مجاہدین اسلام اس شہر پر حملہ نہیں کریں گے تاکہ ایسا نہ ہو کہ غیر مسلموں کے ساتھ کہیں مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچے۔ لیکن غزنی پر حملہ کرتے وقت جلالہ اور روشانیوں کو اس قسم کا خیال تک نہ آیا۔

اعلیٰ بناؤٹ
 دل کشن و صنع
 دل فیت رنگ کا
 حسین امتزاج
 ونیسا کے مشہور

SANFORIZED

REGISTERED TRADE MARK

سینفورائزڈ یا رچھا
 مکڑی سے محفوظ

۲۰ لیس سے ۸۰ لیس کی ٹوٹ کی

اعلیٰ بناؤٹ

گل جمڈ سکیسٹائل ملز لمیٹڈ

ستارچیمپرز
 ۲۹- ویٹ وارف کراچی

ٹیلیفون

۲۲۸۶۰۵، ۲۲۳۹۹

۲۲۵۵۳۱



ملکپوتہ: آباد ملز

اور دوسرے شیخ ملی کا دفتر ہے۔

ڈاکٹر صاحب نے یازید کی خیر البیان کی چار زبانوں خصوصاً پشتو کی تعریف کی ہے کہ اس نے پشتو میں اپنا سرمایہ چھوڑا ہے۔

لیکن ہم یہ واضح کئے دیتے ہیں کہ یازید نے خیر البیان میں پشتو زبان کو وہ مقام نہیں دیا ہے جس کی وہ مستحق نہیں ہے۔ اس نے خدا کی طرف سے اپنے اوپر چار زبانوں میں خیر البیان نازل کروائی جس میں ترتیب کے لحاظ سے پشتو کو درجہ سوم میں رکھا۔ عربی کی تقدیم اور ترجیح تو سرانگھوں پر کہ وہ قرآن کی زبان ہے اور تاجدار عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان اور اہل جنت کی زبان ہے لیکن ہمیں یازید سے اس بات پر بالکل بجا شکوہ ہے کہ اس نے پشتو کو فارسی سے بھی مؤخر کر دیا ہے۔ اور بختون قوم کو فارسی خوانوں کے پیچھے لگا دیا ہے

من از بیگانگان ہرگز ننام کہ با من ہرچہ کرداں آشنا کرد
ڈاکٹر صاحب لکھتے ہیں:-

”اس کے علاوہ پشتو موسیقی کا ارتقا یازید اور ان کے پیروکاروں ہی کی وجہ سے ہوا۔ ان لوگوں نے پشتو موسیقی میں بنیادی تبدیلیاں کیں۔ اور نئے سرا ایجاد کئے۔ شمال مغربی علاقے کے لوگوں کو علم موسیقی کا خزانہ یازید انصاری کے مرید حاجی محمد کے طفیل ملا“

یہ درست ہے کہ یازید اور اس کے پیروکاروں نے موسیقی کو ترقی دی اور اسے پختونخوا میں خوب فروغ دیا۔ موسیقی اور سرود کے ساتھ یازید اور اس کے مریدوں کا خاص شوق تھا۔

جب کہیں رقص و سرود کی محفل گرم ہوتی تو یازید وہاں جاتا اور کبھی کبھی فرط شوق سے خود بھی رقص میں مطربوں کے ساتھ شریک ہو جاتا۔ اس کی مجنونانہ حرکات کے باپ (قاسمی عبداللہ) کو بری لگتی تھیں۔ وہ اس پر بدنام ہو رہا تھا مگر وہ کچھ نہیں کر سکتا تھا۔ (مقدمہ خیر البیان ص ۶)

لیکن ہمیں افسوس اس بات پر ہے کہ وہ موسیقی اور سرود کے حجاز کو معاذ اللہ اپنی ساختہ احادیث نبویؐ اور حدیث قدسی سے ثابت کرتا ہے۔ چنانچہ اس کے لئے حالنامہ کی یہ عبارت ملاحظہ ہو۔

”ایک رات یازید نے خواب میں دیکھا کہ ہندوؤں کی ایک جماعت زناہ بند، گلوبتہ اس کے گھر میں آئی اس کے خواب کے دوسرے دن چالیس آدمی یازید کے گھر آئے۔ اور ہر ایک ریاب، دائرہ اور چارنارہ لئے ہوئے تھا۔ انہوں نے کہا یازید! عالم کہتے ہیں کہ مزامیر کا سننا حرام ہے تیری اس کے متعلق کیا رائے ہے؟ یازید نے کہا کہ میں نے حدیث میں دیکھا ہے کہ مزامیر کی تین نوعیتیں ہیں۔ حرام۔ مباح۔ اور حلال۔ حدیث قدسی میں ہے کہ جو کسی چیز کی آواز محبت دنیا کے لئے سنتا ہے وہ حرام ہے اور جو محبت جنت کے لئے سنتا ہے وہ حلال ہے۔“

بلند ہمت جوانوں کی پسند آج بالادیم اور صدف شرینگ

مضبوط و دریا آج بالادیم اپنے دیر و نیم
خوشمارنگوں میں بیٹھے
صدف شرینگ ہمت سے نگہ نگاہ ہیں
وہ تیار ہے
آج کے دن جوانوں کا ذوق و رہائش
آج کے دن سے رونق اور جھلک پہل ہے

MADE BY
Toray
TETORON
POLYESTER FIBER



سندھ فابریکس سٹائل ملز لمیٹڈ

کی رسالت پر پڑتی ہے۔ کہ آپؐ نے معاذ اللہ دنیا کی قوموں کو جن میں افغان قوم بھی شامل ہے۔ پیغام توحید اور علم توحید کو صحیح معنوں میں نہیں پہنچایا۔ بلکہ بقول بایزید آپؐ کے ہوتے ہوئے بھی اللہ تعالیٰ نے علم توحید کے اس خزانے کو بایزید کے لئے مخفی رکھا اور اسی کے ذریعے افغان قوم پر ظاہر کیا۔ بایزید کے اس دعوے سے نبی علیہ السلام پر خاتم بہن اس کا تفوق لازم آتا ہے۔ اور حضورؐ کی شان رسالت کی تنقیص ہوتی ہے جس کے لازمی نتائج سنگین مضمرات کے حامل ہیں۔

ڈاکٹر صاحب نے اپنے مضمون میں بایزید کی تکمیل علم کا ذکر بھی کیا ہے۔ اور ان کے خیال میں یہ بایزید کا بڑا کارنامہ ہے کہ اس نے عربی، فارسی، ہندی اور پشتو چار زبانوں میں الہام ربانی کے ذریعہ خیر البیان لکھی۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر خیر البیان کی عربی الہامی ہوتی تو چاہئے تھا کہ اس کی عربی بڑی فصیح و بلیغ ہوتی اور اس کا معیار بہت بلند ہوتا۔ اورادھر حقیقت حال یہ ہے کہ اس کی الہامی عربی کی ایک ایک سطر میں کئی فاش غلطیاں ہیں۔ اور مشکل ہی سے اس پر عربی کا گمان ہوتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ جن حضرات نے ان کی کتابوں کو ایڈٹ کیا ہے انہوں نے بایزید کی عربی کو ایک حد تک صحیح بنانے کی کوشش کی ہے۔ خیر اس وقت اس موضوع پر مزید بحث کرنا نہیں چاہتے۔

ڈاکٹر صاحب نے بایزید پر صرف حضرت اخوند رویزہ کے کئے گئے اعتراضات بھی گنائے ہیں جن کا تقاضا یہ تھا کہ وہ بایزید کی کتابوں سے یہ ثابت کرتے کہ حضرت اخوند رویزہ کے اعتراضات درست نہیں۔ لیکن ڈاکٹر صاحب نے یہ زحمت نہیں فرمائی۔ ہم بڑی تعدی کے ساتھ کہتے ہیں کہ بایزید پر حضرت اخوند رویزہ کے تمام اعتراضات بالکل صحیح اور درست تھے۔ اور آج بھی ان کی صحت میں سب سے بڑا فرق نہیں آیا ہے حضرت اخوند رویزہ کا سب سے بڑا اعتراض یہ تھا کہ بایزید نبوت کا مدعی تھا۔ ہمارے اس مضمون کا عنوان بھی بایزید کے دعویٰ نبوت و رسالت سے متعلق ہے۔ ہم ڈاکٹر صاحب اور دوسرے احباب کی تشفی کی خاطر بایزید کی اپنی کتابوں سے اس کے دعویٰ نبوت و رسالت کا ایک تحقیقی جائزہ پیش کرتے ہیں۔ اس مقصد کے لئے بایزید کے مندرجہ ذیل الہامات ملاحظہ کیجئے۔

ہر زلے میں صاحب کتاب ہادی کا بھیجنا ۱۔ اے بایزید! میں ہر زمانے کے بے خبر لوگوں کو عذاب نہیں دوں گا۔ میں پیچھے ہادی کو ان کے پاس کتاب کے ساتھ بھیجوں گا جس میں سچ، جھوٹ، حلال، حرام کرنے اور نہ کرنے کے کاموں اور راحت و عذاب کا بیان ہوگا۔ (خیر البیان ص ۷۵)

بایزید کے اس الہام سے ختم نبوت کا صاف انکار اور اجرائے نبوت کا برملا اقرار ہے۔
بایزید کو خیر البیان کے ساتھ بھیجی گیا ۲۔ دیکھو بایزید! میں نے تجھ سے پہلے پیغمبروں کو ان کی قوموں

اِطْلَاعِ عَامِ

حالی ہی میں اریٹیکل ڈی ۲۰۳ آئین پاکستان ۱۹۷۳ء میں ایک ترمیم کی رو سے وفاقی شرعی عدالت کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ ان خود ان قوانین کی جو اس کے دائرہ اختیار کے اندر ہیں اس نظریہ سے جانچ پڑتال کر سکتی ہے کہ وہ کس حد تک قرآن کریم یا سنت رسول کے احکام سے متعارض ہیں۔

عوام الناس کو بذریعہ نوٹس بذراستع کیا جاتا ہے کہ عدالت ہذا نے ۱۵ نومبر ۱۹۸۲ء کو جو نوٹس جاری کیا تھا اس کے تحت ۳۱ قوانین پر فیصلہ دیا جا چکا ہے۔ اب عدالت ہذا درج ذیل ۶۱ مزید قوانین کے قرآن و سنت سے متعارض ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں ہر ایک کے مقابل کالم نمبر ۴ میں درج ماریجیوں پر غور و تہوض کرے گی۔

لہذا عوام سے استدعا کی جاتی ہے کہ وہ تاریخ متذکرہ کا لم نمبر تک عدالت ہذا کو مطلع فرمائیں کہ ان کی رائے میں قوانین مذکورہ کی کون سی وقعت اور کس حد تک قرآن و سنت سے متصادم اور متعارض ہیں۔ اس سلسلے میں ہر دفعہ کے متعلق اپنی رائے کے ساتھ قرآن کریم احادیث اور فقہی آراء کے مکمل حوالے بھی دیں۔ جن صاحب کی عدالت میں حاضری کی ضرورت سمجھی جائے گی ان کو بذریعہ نوٹس ان کے پتہ پر اطلاع دے دی جائے گی۔ کہ وہ ایک خاص مقررہ تاریخ کو عدالت میں حاضر ہو کر اپنی رائے پیش کریں۔

نمبر شمار	نام لا	رائے داخل کرنے کی تاریخ	تاریخ کا وقت
۱۔	۲	۳	۴
پاکستان کوڈ جلد XIII و XIV			
۱۔	ان ڈیز اریبل کمیشنر ایکٹ ۱۹۵۸	۲۰/۸/۵۳	۲۲/۸/۵۳
۲۔	پاکستان کریپینل اینڈ سینٹ ایکٹ ۱۹۵۸	۱۹/۸/۵۳	۲۲/۸/۵۳
۳۔	ایگم پمپرسٹری ایکٹ ۱۹۵۸	۱۹/۸/۵۳	۲۲/۸/۵۳
۴۔	پبلک آرڈر (ٹینکنز) آرڈیننس ۱۹۵۸	۱۹/۸/۵۳	۲۲/۸/۵۳
۵۔	پبلک آرڈر (پولیشنگ یونٹ فار) آرڈیننس ۱۹۵۸	۱۹/۸/۵۳	۲۲/۸/۵۳
۶۔	جسٹیشن آف پرائیویٹ سیکورز (کراچی ڈویژن) آرڈیننس ۱۹۵۸	۱۹/۸/۵۳	۲۲/۸/۵۳
	کنٹرول آف ایجنسز تنظیم خانے		
۸۔	سینٹر آرڈیننس ۱۹۵۹		
۹۔	کنٹرول آف ٹیننگ آرڈیننس ۱۹۵۹		
۱۰۔	فرنٹر کونز آرڈیننس ۱۹۵۹		
۱۱۔	پاکستان بوائے سکاؤٹس ایسوسی ایشن آرڈیننس ۱۹۵۹		
۱۲۔	ٹی (TEA) آرڈیننس ۱۹۵۹		
۱۳۔	کلیمز فارمنٹیننس (ریگوری ایرڈ) آرڈیننس ۱۹۵۹		
۱۴۔	پاکستان ملٹری ایکڈمی (ڈگریز و سرٹیفکیٹس) آرڈیننس ۱۹۵۹		
۱۵۔	انڈسٹریل ڈسپوٹس آرڈیننس ۱۹۵۹		
۱۶۔	پاور الیکوئل آرڈیننس ۱۹۵۹		

و شرح رہے کہ بایزید اپنے آپ کو شیخ کامل اور پیر تمام کہتا ہے لیکن اس معنی میں کہ اس کے نزدیک پیر تمام اور نبی
 رسول کا مرتبہ ایک ہی ہے چونکہ رسول ایک نئی کتاب اور نئی شریعت لاتا ہے جس میں فرائض بھی ہوتے ہیں اور
 امر و نہی بھی۔ اس لئے بایزید نے بھی اپنی شریعت میں اپنے متبعین پر وہ بعض وہ چیزیں فرض قرار دی ہیں جو
 رعیت محمدی میں قطعاً فرض نہیں۔ اسی طرح وہ صاف اقرار کرتا ہے کہ اس کی شریعت میں اوامر بھی ہیں اور نہی بھی
 جس طرح پیغمبر پر اور اس کی کتاب پر ایمان لانا فرض ہوتا ہے۔ اسی طرح بایزید بھی اپنے آپ پر اور اپنی کتاب
 پر ایمان لانا فرض قرار دیتا ہے۔ اور اپنے منکرین کو کافر، مشرک اور منافق کہتا ہے۔ مزید برآں اس کا یہ
 ئی عقیدہ تھا کہ وہ تمام زمانے کے لئے پیر کامل تھا اور اسی بنا پر وہ اپنے آپ کو پیر تمام کہتا تھا۔ وہ اپنے سوا
 ام مشرک طریقت اور پیران عظام کو نہ صرف ناقص بلکہ مشرک قرار دیتا تھا اور اپنے اصحاب اور پیروکاروں کو نجات
 فتنہ سمجھتا تھا اور روزِ حشر میں دوسرے انبیاء علیہم السلام کے مقابلے میں اپنے لئے ایک منفرد مقام اور اپنے پیروکاروں
 کے لئے ایک امتیازی شان کا قائل ہے۔ وہ اپنے آپ کو ہادی کہتا ہے۔ بدین معنی کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی طرف سے
 دلوں کے لئے ہادی بنایا ہے۔ اور ہادی کا اطلاق پیغمبر پر ہوتا ہے اسی طرح وہ بے شمار غیر اسلامی عقائد کا معتقد اور داعی
 ہے اور واضح طور پر نبوت و رسالت کا مدعی ہے۔

اب مذکورہ امور کے ثبوت کے لئے بایزید کے مندرجہ ذیل الہامات ملاحظہ ہوں۔

پیر تمام کا دعویٰ ۱۰۶۔ اس زمانے میں تیرے سوا پیر تمام نہیں ہے تو انبیاء کا وارث ہے اور صاحب ہدیت ہے

و اس کلام پر یقین کر۔ (خیر البیان ص ۳۳)

پیر تمام پیغمبروں کے ساتھ اٹھے گا ۱۰۷۔ بایزید: میں قیامت کے دن چار زمروں میں آدمیوں کو اٹھاؤں گا۔ پیر
 تمام کو پیغمبروں کے زمرے کے ساتھ اٹھاؤں گا۔ اور پیر تمام کو شیطان کے عمل پر شیطان کے زمرے کے ساتھ اٹھاؤں
 گا۔ پیر تمام کافران بزار مسلمان کے عمل پر مسلمان کے ساتھ اور پیر تمام کافران بدو کافروں کے عمل پر کافروں کے
 ساتھ اٹھاؤں گا۔ (خیر البیان ص ۶۰)

پیر تمام اور پیغمبر تمام مرتبہ ہیں ۱۰۸۔ بایزید: اگر تیری رضا ہو کہ لوگوں کو پیغمبروں کی راہ کی طرف بلائے پس
 چاہئے کہ تو انہیں پیر تمام کی طرف بلائے۔ (خیر البیان ص ۳۲)

شیخ کامل کا فرمان اسلام سے خارج ہے ۱۰۹۔ میں نے شیخ کامل کی اطاعت سے منہ موڑا اور ناقص کی اطاعت

میں داخل ہوا۔ وہ ایمان، اسلام اور احسان سے باہر نکلا۔ ہادی نے یہ کلام کیا ہے (خیر البیان ص ۲۳۷)

پیر تمام کے لئے کافروں کا عذاب ہو گا ۱۱۰۔ جب پیر تمام نادان مشرک شیطان کا پیروکار اپنے اعمال نامے کو دیکھے
 گا اس میں اپنا نام کافر پائے گا۔ اور اپنا عمل کافروں کا۔ اور کہے گا کہ میں اپنے آپ کو دنیا میں مومن جانتا تھا اور اپنا عمل

لیکن یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ مسلمان حکومتیں اور قومیں اس وقت اس انقلاب کے عمیق اور دور رس نتائج کا صحیح اندازہ نہیں لگا سکیں۔ اس افسوسناک غفلت سے اگر کسی فرد کو مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے تو وہ ترکی کے مرد مجاہد اور سلطنت عثمانیہ کے سابق وزیر جنگ غازی انور پاشا تھے جنہوں نے ۱۹۱۱ء اور ۱۹۲۲ء میں ترکستان کے باشندوں کو کمیونسٹوں کے مقابلہ کے لئے ایک مضبوط محاذ قائم کیا تھا اور بالآخر اسی جدوجہد میں انہوں نے جام شہادت نوش کیا۔ اور قوموں میں اگر کسی قوم کو اس عالمگیر غفلت سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے تو وہ بہادر اور جان باز افغانی قوم ہے۔ جو کابل میں روسیوں کے سہارے برسرِ اقتدار اور آلہ کار حکومت اور ان کی مدد کرنے والی روسی افواج کے خلاف مسلسل آٹھ سال سے برسرِ پیکار ہے۔ اور کمیونسٹ سرطان (OCTOPUS) کا پامردی کے ساتھ مقابلہ کر رہی ہے۔ جو پاس پڑوس کے ملک اور اقوام کو ہڑپ کر لینا چاہتا ہے۔

اس صاحبِ ایمان، غیرت مند اور اپنی عزت و شرف کے لئے جان کی بازی لگا دینے والی قوم نے اپنی ہمت و شجاعت کا سکہ جما دیا ہے۔ اور بہت سے ان مسلم و عرب ممالک پر بھی اپنی فوقیت و فضیلت ثابت کر دی جو اسلامی دعوت و اسلامی تہذیب و تمدن کو اپنانے میں افغانستان سے قدیم ہیں اور جن کا حصہ اسلامی ثقافت اور علوم کی توسیع و ترقی میں بڑھ چڑھ کر ہے۔

افغان قوم نے اپنی ہمت و شجاعت اور غیرت ایمانی کے ذریعے نامور عرب مفکر و مورخ امیر شکیب ارسلان کی فراست کی تصدیق کر دی اور یہ ثابت کر دیا کہ اس قوم کے لئے آپ کے تعریفی کلمات مبالغہ آمیز نہ تھے۔ انہوں نے ”حاضر العالم الاسلامی“ پر اپنے قیمتی حواشی میں لکھا تھا۔

”میری جان کی قسم! اگر ساری دنیا میں اسلام کی نبض ڈوب جائے اور کہیں بھی اس میں زندگی کی رت باقی نہ رہے پھر بھی کوہ ہمالیہ اور ہندوکش کے درمیان بسنے والوں میں اسلام زندہ رہے گا اور اس کا عزم جو ان رہے گا“

(حاضر العالم الاسلامی ج ۲ ص ۱۹۷)

افغانستان تنہا وہ ملک ہے جہاں غیر ملکی فوجوں اور سیاسی قزاقوں کے خلاف فوجی اعتبار سے ناسازگار اور سخت حالات کے باوجود اتنی مدت تک جنگ جاری رہی جس کی دوسرے ملکوں میں مثال نہیں ملتی۔ اس طویل مدت تک مقابلہ میں جمے رہنے کا راز ان کی قومی غیرت، دینی حیثیت، راہِ خدا میں جان بازی و جان سپاری و سخت کوشش اور ان کی سپاہیانہ زندگی میں پوشیدہ ہے۔ سپاہیانہ زندگی صبیحوں سے افغان قوم کا امتیاز اور اس کا شعار رہی ہے۔ افغانوں کی یہی فطرت تھی جس نے انگریزوں کی ایک پوری فوج کا صفایا کر دیا تھا۔ انگریزی فوج انگریز سپہ سالار سر جان کین (SIR JOHN KEANE) کی سرکردگی میں ۱۸۳۹ء میں افغانستان گئی لیکن ۱۸۴۲ء میں کابل خالی کرنا پڑا۔ اور واپسی میں پوری فوج افغانوں کے حملے کا شکار ہو گئی۔ صرف ایک آدمی ڈاکٹر

ناوک نے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں
تڑپے ہے مرغ قبلہ نما آشیانے میں

مستقل شریعت کا مدعی | ۱۴۔ تم جعلناک علی شریعة من الامور فاتبعها ولا تتبع اهواء الذين

لا یعلمون۔ قرآن میں عیاں ہے (خیر البیان ص ۸۱)

ترجمہ۔ پھر تجھ کو رکھا ہم نے ایک رستہ پر دین کے کام کے سوتو اسی پر چل اور مست چل خواہشوں پر نادانوں کی۔
بایزید نے یہ آیت اپنے آپ پر نازل کروائی ہے۔ اور اپنے آپ کو اس کا مصداق سمجھتا ہے اور اپنے آپ کو
صاحب شریعت کہتا ہے۔ حالانکہ اس آیت کو یہ کہ مخاطب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
بایزید صراط التوحید میں کہتا ہے کہ:-

۱۵۔ کامل اور مکمل وہ ہے جو صاحب شریعت ہو اور صاحب طریقت، حقیقت، معرفت، وصلت، وحدت
وسکونت ہو۔ (صراط التوحید ص ۸۷)

اب ہم بایزید کا وہ الہام پیش کرتے ہیں جس میں بقول اس کے اللہ نے اس کو اپنی طرف سے لوگوں کے لئے
”ہادی“ بنا کر بھیجا ہے۔ الہام یہ ہے:-

میں نے تجھے ہادی بنایا ہے | ۱۶۔ اے بایزید! لوگوں کو میری طرف دعوت دے۔ میں نے تجھے ہادی بنایا ہے۔
لوگوں کی رہنمائی کرتا کہ لوگ سیدھی راہ پر آجائیں۔ (حالنامہ ص ۹۳)

لفظ ہادی پر | بایزید خدا کی طرف سے ہادی ہونے کا مدعی ہے۔ اور خدا کی طرف سے جسے ہادی مقرر کیا جاتا ہے
وہ پیغمبر ہوتا ہے بمصداق و لکل قوم ہادی۔ اور ہر ایک قوم کے لئے ہادی یعنی پیغمبر ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ ہادی
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناموں سے ایک معروف نام ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی ”شارح بخاری“ نے اپنے
ایک قطعہ میں عشرہ مبشرہ کے ناموں کو یکجا لکھا ہے جس میں لفظ ”الہادی“ استعمال کیا ہے اور اس ”ہادی“ سے
مراد خاص رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں وہ قطعہ یہ ہے:-

نقد بشر الہادی فی الصحب زمرة
سید زبیر سعد طلحہ عامر
بجائت عدن کلہم فضل اشتہر
ابوبکر عثمان ابن عوف، علی عمر
فتح الباری ج ۱

یعنی تحقیق ہادی نے اپنے صحابہ کرام کے ایک گروہ کو جنت علد کی بشارت دی ہے جن کا فضل مشہور ہے
قطعے کے دوسرے شعر میں ان کے نام ذکر ہیں۔ اگر ہادی کا نام رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کے ساتھ
مخصوص نہ ہوتا تو علامہ عسقلانی رسول پاک کے دوسرے ناموں کے بجائے آپ کے لئے ”ہادی“ کا نام استعمال نہ
کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں نبی علیہ السلام کو ہی یہ سند دی ہے کہ بیشک آپ سید صلی راہ پر قائم ہیں انک لعلی

کے وضو کے دوران اس کے مار مستعمل پرنٹریٹھی تو فرمایا کہ بھائی! ماں باپ کی نافرمانی نہ کرو۔ جب پوچھا گیا کہ حضرت آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ تو امام صاحب نے فرمایا کہ مار مستعمل کے اجزاء میں والدین کے عاق ہونے (نافرمان) کے اجزاء غلط نظر آتے ہیں۔

ایسا ہی ایک واقعہ زانی کے ساتھ پیش آیا۔ کہ امام ابو حنیفہؒ نے مار مستعمل کے اجزاء میں زنا کی معصیت کے آثار کو غلط دیکھ کر اس کو زنا سے باز رہنے کی تلقین فرمائی۔

پھر بعد میں امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ”مجھ سے اس کشف کا علم مرفوع کر لے“ وجہ یہ ہے کہ اکرام مسلم ضروری ہے جب کسی انسان کے عیوب تکشف ہوتے رہیں گے تو قلباً جو احترام و اکرام ضروری ہے وہ باقی نہ رہے گا۔ کسی انسان کے عیوب اور گناہ کے معلوم ہونے سے دل میں اس کے لئے محبت کے بجائے کراہیت و نفرت پیدا ہوگی۔

قول مفتی بہ | فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔ وجہ یہ ہے کہ احکام شریعت کی بنا ظاہر پر ہے اور احکام باطنی امور پر نہیں صادر ہوتے (یعنی وضو کے دوران گناہ کا اختلاط پانی کے ساتھ) اس کا تعلق باطنی اور معنوی امور سے ہے۔ چونکہ اعضا و جوارح پر بظاہر نجاست موجود نہیں ہے۔ اس لئے پانی کے ظاہر ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ جیسا کہ امام محمد کا مسلک ہے۔ مگر یاد رہے کہ بحسب الدلیل بات امام اعظم ابو حنیفہؒ کی خوب ہے۔ امام بخاری کا یہ مسلک کہ مار مستعمل ظاہر بھی ہے طہور بھی۔ اس وجہ سے کمزور ہے کہ ایسا مسافر جس کے پاس ٹوٹا پانی کا موجود ہو اس کو تیمم کرنا جائز ہے۔ اگر مار مستعمل طہور ہوتا تو پھر اس کے لئے ہر بار مار مستعمل کو محفوظ کرنے اور پھر اسی سے وضو کرنے کی اجازت ہوتی۔ اور پانی کی موجودگی میں تیمم کے جواز کی کوئی گنجائش ہوتی؟

بقیہ از صفحہ ۲۹

”ذرائع حمیت اسلامی و داناے فضائل غیرت ایمانی سلطان بلند اختر یکہ بصیقل تیغ بیدریغ

وزنگ ظلمت شرک بت پرستی وزنگ تیرہ جالبیہ و بد مستی راتا دور ترین حدودی اندک کشور ہندو

و در شیر ہند عبادت غیر اللہ را بیخ کن سلطان محمود غزنوی بت شکن!

میں نے یہ عبارت اپنی ڈائری میں اس وقت محفوظ کی جب مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۶۸ء کو اپنے چچا امجد کے گاؤں ادبا کو دیکھنے کے لئے غزنی سے بمیل دور جنوب مغرب میں قندھار جانے والی سڑک پر سفر کرتے ہوئے تقوڑی دیر کے لئے سلطان کے روضہ پرناتجہ کے لئے رکا۔ اس عبارت کو پڑھنے کے بعد اپنی تاریخ کے سنہری باب اور روشن اوراق تیزی سے میری آنکھوں کے سامنے گردش کرنے لگے۔ اور آج بھی یہ عبارت میرے لئے ایک بے بہا سرمایہ افغان، پختون، پشتون انہیں کسی نام سے پکاریے۔ انہوں نے ایک سپر پاور کے خلاف حریت و حمیت کا ناقابل یقین مظاہرہ کر کے ساری دنیا سے اپنی عظمت کا لوہا منوایا ہے اور اپنی پرانی روایات کو از سر نو زندہ کر دیا ہے۔ انہیں نا سمجھ کہنا اپنی نا سمجھی اور خون کی سردی کا مظاہرہ کرنا ہے۔

مضبوط یہ کہ بایزید کی پیروی کے بغیر کسی کی عبادت مقبول نہیں۔ اور یہ مقام انبیاء علیہم السلام کے سوا کسی کو حاصل نہیں کیجئے۔ سب پر تمام کی طرف مڑنا چاہئے [۱۸]۔ جو شخص کعبہ کو جانتے ہوئے پیر تمام کی خبر سن لے۔ پس چاہئے کہ پیر تمام کی طرف مڑ جائے۔ نبی کے علم اور معرفت سیکھنے کے لئے۔ میں نے کعبہ کو غلیل کا گھر ٹھہرایا ہے اور اپنا گھر پیر تمام کے دل میں کر دیا ہے۔ میرا گھر غلیل کے گھر سے بہتر ہے۔ تجھ پر اس کا اعلام ہے۔ کعبے میں میری معرفت حاصل نہیں ہوتی میری معرفت آدمیوں کے پیر تمام سے حاصل ہوتی ہے۔ (خیر البیان ص ۱۸۸)

بایزید کے قول کے مطابق اللہ نے اسے الہام کے ذریعے بتایا کہ میں نے کعبہ جاتے والوں پر یہ لازمی قرار دیا ہے کہ پیر تمام کی خبر سن لینے کے بعد وہ کعبہ نہ جائیں۔ بلکہ پیر تمام یعنی بایزید کے پاس جائیں۔ کیونکہ میری معرفت کعبے سے نہیں پیر تمام سے حاصل ہوتی ہے۔ اور یہ کہ اللہ نے پیر تمام کے دل کو کعبے سے بہتر کر دیا ہے۔

شیخ کامل کی طلب فرض نہیں [۱۹]۔ حدیث قدسی جعلت فرض علی الانسان ان یطیبون الشیخ الکامل لاجل علم الانبیاء ومعرفتی ان کان مکان فی المعین اوفی العجم اوفی الشام (صراط التوحید ص ۳۸ و خیر البیان ص ۲۲)

ترجمہ۔ حدیث قدسی میں ہے کہ میں نے انسانوں پر فرض کر دیا ہے کہ وہ پیر کامل کی طلب کریں۔ علم انبیاء اور میری معرفت کے لئے اگرچہ اس کا مکان چین میں ہو یا عجم میں یا شام میں۔

یہ حدیث بایزید کی گھڑی ہوتی ہے جس کی رو سے اس نے اپنی شریعت میں اس فرض کا اضافہ کر دیا ہے کہ لوگ پیر کامل کی طلب میں نکلیں اگرچہ اس تک پہنچنے کے لئے انہیں چین و عجم اور شام تک سفر کرنا کیوں نہ پڑے۔ یہ طلب صرف مسلمانوں تک محدود نہیں بلکہ تمام انسانوں پر پیر کامل کی طلب فرض کر دی ہے اور یہ تب ہو سکتا ہے کہ پیر کامل سے پیغمبر مراد لیا جائے۔ بایزید نے بقول حضرت اخوندرویزہ بے شمار خود ساختہ احادیث نبوی اور احادیث قدسی اپنی کتابوں میں درج کی ہیں اور بڑی دیرین سے جعلی احادیث قدسی اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کی ہیں جن میں سے ایک مذکورہ حدیث قدسی بھی ہے۔ قرآن حکیم کی رو سے وہ شخص بڑا ظالم ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹی باتیں کرے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:-

”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَوَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا“

ترجمہ۔ اور اس شخص سے بڑھ کر اور کون ظالم ہو گا جس نے اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹی بات منسوب کی۔ اور جھوٹی حدیثیں بنانے والے کے بارے میں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔

”مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا فَلْيَتَنَبَّؤْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ“

جس شخص نے مجھ پر قصداً جھوٹا باندھا تو وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔

لیکن بایزید جھوٹی حدیثیں اور جھوٹی احادیث قدسی بنانے میں کچھ باک محسوس نہیں کرتا۔

غیر محسوس چیز ہے نہ تو نظر آسکتی ہے اور نہ اس کا بطش ممکن ہے تو پھر یہاں نظر اور بطش سے تعبیر کرنے کی صحیح مراد کیا ہو سکتی ہے۔

جواب۔ صفت استخدام کے طریقہ سے یہاں ذکر مسبب کا ہے اور مراد مسبب ہے۔ اطلاقاً لاسم المسبب علی السبب

مبالغہ

اعضاء وضو میں تخصیص عین کی وجہ | عین کو تنقیہ لانے سے اس جانب اشارہ مقصود ہے کہ جب دونوں آنکھوں کی خطائیں معاف ہو سکتی ہیں تو ایک آنکھ کی تو بطریق اولیٰ معاف ہو جاتی ہیں اگر لفظ عین کو مفرد لایا جاتا تو یہ دہم باقی رہتا کہ خدا جانے دونوں کے خطایا بھی معاف ہوں گے یا نہیں۔

سوال۔ گناہ زیادہ تر ہاتھ پاؤں، کان اور لسان سے ہوتے ہیں۔ یہاں حدیث میں آنکھ اور ہاتھوں کے گناہوں کی تخصیص کیوں مذکور ہے۔

جواب۔ حدیث باب میں اختصار ہے۔ مصنف نے بھی عام محدثین حضرات کی طرح مدعا کے اثبات کے لئے حدیث کا ایک ٹکڑا لے کر باقی حصہ چھوڑ دیا ہے۔ یہ اختصار فی الحدیث نہیں بلکہ راوی کا اختصار ہے۔ شرح خجہ اور مقدمہ مشکوٰۃ میں ہے کہ حدیث کا جو حصہ غیر متعلق مع المذکورہ ہو اسے ترک کر دیا جاتا ہے۔ یہی روایت نسائی کے حد ۴ پر تفصیل سے مذکور ہے جس میں آنکھوں اور ہاتھوں کے علاوہ دیگر اعضاء و اندام کا بھی تفصیلاً ذکر آیا ہے۔ دوسری بات یہ بھی ہے کہ نظر کی خطایا تمام اعضاء کی خطایا سے کثیر اور سہل ہیں نیز اس جانب بھی اشارہ مقصود ہے کہ وضو کرتے وقت آنکھ کے اندر (جو گویا محل گناہ ہے) پانی داخل نہیں ہو سکتا۔ جب کہ دیگر اعضاء و جوارح (محل گناہ) پر پانی بہہ کر گناہوں کو لے بہتا ہے۔ اس حدیث کی اس تصریح سے کہ آنکھ کے اندر پانی نہ پہنچنے کے باوجود بھی اس کے خطایا بہہ جاتے ہیں تو وہ اعضاء جن کو پانی آسانی سے پہنچتا ہے اور اس پر پانی بہتا ہے سے خطایا بطریق اولیٰ جھڑ جاتے ہوں گے۔

مع المار اور آخر قطر المار | ۱۔ او شک کے لئے ہے۔ یعنی راوی کو الفاظ میں شک ہے کہ مع المار کے الفاظ تھے یا مع آخر قطر المار کے الفاظ تھے۔

۲۔ او لمعنی احد الامرین کے ہے اس تو جہیہ کے پیش نظر مراد یہ ہے کہ ایسے گناہ جن کا تعلق اعضاء کے ساتھ ضعیف اور کمزور ہے اور وہ گناہ بھی سہل اور اضعف ہیں وہ تو اول غسل ہی سے دھل جاتے ہیں مگر وہ خطایا جو قوی ثقل اور سخت ہیں وہ پانی کے آخری قطر سے نازل ہو جاتے ہیں۔

۳۔ ان وجہ آخر بعض متروکاً علی اختصارہ اور مضموناً لایہ تمامہ فعین داعی اہتمام اتر کرہ والمحققہ (مقدمہ مشکوٰۃ)

ترجمہ۔ کوئی نبی ایسا نہیں ہے جس کی امت میں اس کی نظیر نہ ہو۔
 بایزید کی اس جعلی حدیث پر غور کیجئے جو جھوٹ کا پلندہ ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ کسی نبی کی امت میں اس کی
 نظیر موجود نہ تھی۔ ہمیں بتایا جاتے کہ حضرت نوح۔ حضرت ابراہیم۔ حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی
 امتوں میں ان کے مثیل اور نظیر کون تھے۔ اور پھر حضور سید المرسلین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت
 میں نظیر تو کیا تمام انبیاء علیہم السلام میں آپ کی نظیر موجود نہیں۔ حضور فرماتے ہیں۔

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا خَيْرَ

ترجمہ۔ میں آدم علیہ السلام کی اولاد کا سردار ہوں۔ اور مجھے اس پر فخر نہیں۔
 مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام کائنات اور جن و بشر
 پر برتری اور بزرگی حاصل ہے۔ ولنعم ما قیل ع

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

اس جعلی حدیث کے ذریعہ بایزید اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نظیر اور مانند سمجھتا ہے اور اس
 حدیث کو اپنی نبوت کے ثبوت پر بطور دلیل پیش کرتا ہے۔ اور پھر یہاں اس نکتے پر غور کرنا چاہئے کہ جب بایزید
 نے اپنے آپ کو حضور کا مثیل اور نظیر ثابت کیا تو پھر دوسرے انبیاء علیہم السلام پر بھی اس کو برتری حاصل ہوتی جو
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہے حقیقت یہ ہے کہ بایزید نے اپنی جعلی حدیث کے ذریعہ شان رسالت کا
 میں تنقیص کا ارتکاب کیا ہے کہ اپنے آپ کو نظیر خاتم النبیین ثابت کیا۔ امام ابن تیمیہ نے "الصارم المسلول" میں
 "بیان اقسام السبب" کے عنوان کے تحت وہ تمام صورتیں لکھی ہیں جن سے شان رسالت میں تنقیص لازم آتی ہے ان
 میں منجملہ اور صورتوں کے ایک صورت یہ بھی ہے کہ "یا آپ کی طرف کوئی ایسی بات منسوب کی جو آپ کے منصب
 کے لائق نہیں یا آپ کی شان میں کوئی فروتربات کہی" (الصارم المسلول علی شانہ الرسول ص ۵۲۸)

بایزید نے آپ کو حضور کا نظیر کہہ کر آپ کی شان اقدس میں فروتربات کی ہے اور اس سے سید المرسلین صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم سے منصب رسالت کی تنقیص ہوتی ہے اور اہل اسلام جانتے ہیں کہ اسلام میں ایسے شخص کا کیا حکم ہے۔
 طوالت سے بچنے کی خاطر ہم فی الحال ان معروضات پر اکتفا کرتے ہیں اور اس مضمون کی تکمیل انشاء اللہ تعالیٰ ہم
 آئندہ فرصت میں کریں گے۔ نیز ہم بایزید کے دعویٰ ہائے نبوت و رسالت کے علاوہ اس کے چند اور شدید
 غیر اسلامی عقائد پر بحث کریں گے۔ اور موقع ملا تو ہم بایزید کی کتابوں سے اس کا عقیدہ تنازع بھی ثابت کریں گے

در بند این مباحث کہ مضمون نماذہ است

صد سال می توان ز سر زلف یار گفت

۳۔ ان الحسنات یذہبن السیئات (الآیۃ)

اللہ تعالیٰ نہ صرف سیئات کو معاف کر دیتے ہیں بلکہ بعض اوقات ان کو حسنات سے بھی بدل دیتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث قرطاس میں آتا ہے کہ حشر میں ایک آدمی کے صفائے کار جسٹراس کے سامنے لایا جائے گا اور ایک ایک گناہ اس کو سنا دیا جائے گا۔ اپنے کثیر گناہوں کو دیکھ کر اس کو یقین ہو جائے گا کہ میں جہنم ہی کا مستحق ہوں مگر باری تعالیٰ اپنے خصوصی فضل و کرم سے اس کو اس کے ایک ایک گناہ کے بدلے حسنات سے نوازیں گے جب وہ اپنے ساتھ باری تعالیٰ کا اس قدر کریمانہ معاملہ دیکھ لے گا۔ تو پھر اپنے کیا بڑے گناہوں کے عوض کرے گا کہ میرے تو کچھ گناہ بھی ہیں جو اس جسٹریں درج نہیں ہوئے تو اللہ تعالیٰ ان کبیرہ گناہوں کے بدلہ بھی اس کو نیکیوں اور حسنات سے نوازیں گے۔

مغفرت ذنوب کا معاملہ خالص اللہ کی مرضی پر ہے	گناہوں کے بدلہ اللہ تعالیٰ کا یہ فضل و کرم اس کی نظیر بعینہ وہی ہے کہ ہم۔ تو اپنے کھیتوں میں کھاد کی غرض سے غلات ڈالتے ہیں مگر خدا تعالیٰ کی قدرت
---	--

کہ ان سے پہلے پھول اُگاتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ اس سلسلہ میں جس قدر احادیث بھی وارد ہوئی ہیں ہم ان کو اپنے اطلاق پر رکھتے ہیں اور ان میں صفائے کار کی تخصیص کی تو بہت نہیں کرتے۔ مثلاً

۱۔ والحدیج المبرور لیس لہ جزاؤ الا الجنة۔ (الحديث)

حدیث میں جنت کی جزا ہر اس شخص کے لئے منصوص ہے جسے حج مبرور حاصل ہو اور یہ ممکن ہے کہ اس سے صفائے کار کیا نہ دونوں کا صدور ہوا ہو۔

۲۔ السیف تحا الذنوب (الحديث)

۳۔ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احیاء ولکن لا تشعرون (الآیۃ)

قرآن کی اس قطعی نص میں عمومیت ہے کہ مقتول فی سبیل اللہ خواہ صفائے کار مرکب ہو یا کیا نہ کا۔ جب خدا تعالیٰ کے راستے میں شہید ہو گیا تو اس کے لئے مغفرت بھی ہے اور جنت کی دائمی زندگی بھی۔ غرضیکہ کثیر آیات و احادیث اس امر پر دال ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہیں تو کبھی نیک عمل کے جزا میں بغیر توبہ کے بھی کیا نہ مغفرت فرمادیں اس لئے متقدمین حضرات نے ذنوب کی تقسیم کئے بغیر مغفرت ذنوب کا معاملہ خواہ وہ کیا نہ ہوں یا صفائے کار اللہ تعالیٰ ہی کو تفویض کر دیا ہے۔ کہ اگر خود رب العزت چاہیں تو کیا نہ بھی مغفرت فرمادیں اور اگر نہ چاہیں تو صفائے کار بھی مغفرت نہ کریں۔

۴۔ صحیح البخاری ج ۱ ص ۳۳۰۔ ابواب المظالم والقصاص، باب قول اللہ لعنۃ اللہ علی الذین علیہ جمعہ الفوائد ج ۱ ص ۲۸۵ کتاب المناسک

عظیم آبادیتہ میں چار روز

خدا بخش لائبریری پر ایک نظر

میں ۲۳ اگست ۱۹۸۱ کو نماز مغرب کے بعد پٹنہ پہنچا اور ریلوے اسٹیشن کے عقب میں کنکریٹ روڈ پر ہوٹل جسٹس میں قیام کیا۔ اگلے روز صبح ۹ بجے کے قریب میں خدا بخش اور نیشنل پبلک لائبریری پہنچا۔ یہ لائبریری ریلوے اسٹیشن سے اندازہً دو میل کے فاصلہ پر پٹنہ یونیورسٹی کے قریب بانٹی پور میں واقع ہے۔ اس لائبریری کا شمار بھارت کی پانچ بڑی لائبریریوں میں ہوتا ہے۔ اس وقت اس لائبریری میں صرف مخطوطات کی تعداد پندرہ ہزار کے لگ بھگ ہے مطبوعات کا صحیح اندازہ دگانا آسان نہیں ہے۔ اس لائبریری میں ایسے علمی و ادبی رسائل کی مکمل فائلیں موجود ہیں جن کے نام سے بھی بہت سے لوگ ناواقف ہیں۔

اس لائبریری کے بانی جسٹس خدا بخش مرحوم کو کتابیں جمع کرنے کا بڑا شوق تھا۔ انہوں نے اپنی عمر بھر کی کمائی کتابوں کے حصول پر صرف کر دی۔ حتیٰ کہ وہ آخری عمر میں بالکل کنکریٹ ہو گئے تھے جسٹس خدا بخش نے اپنی وفات سے قبل اپنی لائبریری وقف کر دی اور حکومت بہار اس کی نگران بن گئی۔ آندوی کے بعد بھارتی پارلیمنٹ نے ایک خاص بل کی منظوری کے بعد اس لائبریری کو مرکزی حکومت کی تحویل میں دے دیا۔ اب اس لائبریری کو ۸ لاکھ روپے سالانہ گرانٹ ملتی ہے جس سے خرید کتب کے علاوہ عمارت میں توسیع بھی کی جا رہی ہے۔

میں نے لائبریری میں داخل ہوتے ہی استقبالیہ پر آغا عابد رضا بیدار کے بارے میں دریافت کیا۔ موصوف اردو زبان و ادب کے نامور ادیب اور اس لائبریری کے ڈائریکٹر ہیں۔ استقبالیہ کے اچھا راج نے مجھے بتایا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھے کام کر رہے ہیں۔ ان کا گھر اور دفتر لائبریری کے احاطے ہی میں ہے۔ میں ان کے گھر پہنچا تو مجھے دیکھتے ہی انہوں نے اندر بلا لیا۔ میں نے اپنا نام بتایا تو فرمانے لگے۔

”دیکھئے اب مولانا اکبر آبادی کا نام نہ لیجئے گا۔ آپ کا نام ہی تعارف کے لئے کافی ہے“

آغا صاحب نے چائے سے تواضع فرمائی اور میرے ساتھ لائبریری تک آئے۔ انہوں نے میرا تعارف ڈپٹی ڈائریکٹر ڈاکٹر محمد عتیق الرحمن صاحب سے کر لیا اور ان سے کہا کہ مجھے جس کتاب کی ضرورت ہو وہ فوراً مہیا کی جائے۔

میں نے لائبریری کے اوقات پوچھے تو آغا صاحب نے فرمایا کہ یوں تو صبح ۹ بجے سے شام چھ بجے تک لائبریری

۴۔ خروج خطایا سے مراد خطایا ذوالاجسام ہیں۔ دو جہد و اعمالو کی تفسیر میں بیضاوی اور جلالین نے صراحتہ لکھا ہے کہ آخرت میں بعینہ وہی اعمال پائیں گے جو دنیا میں انہوں نے کئے تھے یہ اس توجہ پر اشکال واردہ سے ہم دو جواب کرتے ہیں۔

سائنسی ایجادات اور فہم حقائق | ۱۔ اعراض کے لئے بھی بقا ثابت ہے اور موجودہ سائنس نے بھی اس کو تسلیم کر لیا ہے۔ مثلاً آج کے اس سائنسی دور میں بہت سے اعراض ایسے ہیں جس کو لوگ پہلے غیر قابل الذات سمجھتے تھے آج ان کو قابل الذات مانا جاتا ہے۔ مثلاً ریڈیو۔ ٹیپ ریکارڈ اور ٹی وی کے ذریعہ انسانی آوازیں اور حرکات تک محفوظ کی جا رہی ہیں حتیٰ کہ زمانہ ماقبل کے لوگوں افلاطون اور ارسطو کی آواز تک کو ریکارڈ میں لانے کی کوشش آج کل جاری ہے۔

اسی طرح حرارت اور برودت کے درجات آسانی سے معلوم کر لئے جاتے ہیں۔ یہ سب اعراض ہیں جن کو آسانی سے تو لا اور ناپا جا رہا ہے۔ سائنس کی اس ترقی نے "الوزن یومئذ الحق" کی پیشین گوئی اور قرآنی حقیقت کو سمجھنے میں آسانی پیدا کر دی ہے۔ یہ تو انسانی سائنس کا کرشمہ ہے۔ تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے گناہ اس کے وجود کے اعتناء اور جوارح کے ریکارڈ میں محفوظ کئے جا رہے ہیں، تو اسے امر بعید تصور کرنا ایک سچائی اور حقیقت کا انکار ہے۔

بہر حال جس طرح مذکورہ اعراض کا محفوظ کرنا اور تولدنا ایک حقیقت ہے اسی طرح انسانی اعضا سے بھی اصل خطایا کا خروج ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

۵۔ صوفیاء حضرات فرماتے ہیں کہ اس عالم جس کو ہم عالم مشاہدہ کہتے ہیں کے ماوراء ایک دوسرا عالم بھی ہے۔ جسے عالم مثال اور اس کے ماوراء ایک تیسرا عالم ہے۔ جسے عالم ارواح کہتے ہیں جو چیزیں یہاں عالم مشاہدہ میں اعراض اور اوصاف کی صورت میں پائی جاتی ہیں۔ وہی اشیاء عالم مثال میں مخصوص صور مثالیہ میں متجسد ہو کر جو اہر بن جاتی ہیں جن پر ان عوالم کی حقیقت منکشف ہو جاتی ہے۔ تو ان کو عالم مثال کی اشیاہ ایسے نظر آتی ہیں جیسے عالم مشاہدہ کی۔

اس لئے حضرات صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ خطایا جو عالم مثال میں جو اہرات ہیں حقیقتاً بھی ان ہی کا خروج ہوتا ہے مگر تمام جو اہرات کا محسوس ہونا اور مشاہدہ میں آنا ضروری نہیں۔ جیسے عقل جو ہر ہے مگر محسوس نہیں ہوتی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت جبریل علیہ السلام نے وحی کا مشاہدہ ہوتا تھا۔ مگر صحابہ کرام کے

۷۔ اس کی تمثیل احادیث میں بھی آئی ہے۔ مثلاً آپ نے ارشاد فرمایا کہ نماز کے ذریعہ خطایا اس طرح جھڑ جاتے ہیں جس طرح پتہ جھڑ (خزاں) کے ترانہ میں درختوں سے پتے جھڑ جاتے ہیں (مرتب)

نے راقم الحروف کو بتایا کہ تاریخ جیبی کا اصل نسخہ چھوٹی درگاہ پھلواری شریف میں تھا۔ یہ اس کی نقل ہے۔ اصل نسخہ گم ہو گیا ہے۔ اس لئے اس نقل کی قدر و قیمت بڑھ گئی ہے۔ دکن کے بہمنی سلاطین کو حضرت گیسو دراز اور ان کے جانشینوں کے ساتھ جو عقیدت تھی اس کا ذکر بار بار تاریخ جیبی میں آتا ہے۔

میری درخواست پر آغا صاحب نے مجھے حضرت عین الدین عبد الباری شطاری المشہر بہ شاہ رکن الدین کے ملفوظات مطالعہ کے لئے دئے۔ صاحب ملفوظات اورنگ زیب عالم گیر کے ہم عصر تھے۔ ان کے جہد امجد شاہ قاضی علاء شطاری کا شمار برصغیر پاک و ہند میں شطاریہ سلسلہ کے اساطین میں ہوتا ہے۔ شاہ قاضی کے فرزند حضرت ابو الفتح سرسست کو بہار میں بڑی مقبولیت حاصل ہوئی۔ ہمایوں جب بہار آیا تو بڑی عقیدت کے ساتھ انہیں ملا۔ اور ان کی پاکی کو کندھا دینے کی سعادت حاصل کی۔ ملفوظات کے اس مجموعہ میں اس عہد کے ایسے تاریخی واقعات آگئے ہیں جو دوسری کتابوں میں نہیں ملتے۔ راقم الحروف نے ان ملفوظات کی اہمیت پر ایک مقالہ لکھا تھا جو ماہ نامہ المعارف لاہور میں چھپ چکا ہے۔

میں جس وقت لاہر میری میں بیٹھا کام کر رہا تھا تو ایک مہسن بزرگ جن کی عمر اسی سال سے متجاوز تھی آہستہ آہستہ چلتے ہوئے دارالمطالعہ میں داخل ہوئے۔ اور میرے بالمقابل میز پر بیٹھ گئے۔ دارالمطالعہ کے انچارج نے ایک مخطوطہ لاکر ان کے سامنے رکھ دیا۔ اور وہ بزرگ اس کے مطالعہ میں محو ہو گئے۔ میرے دل میں یہ خیال آیا کہ یہ بزرگ پروفیسر حسن عسکری ہوں گے۔ میں نے اپنے برابر بیٹھے ہوئے ایک نوجوان سے ان کے بارے میں استفسار کیا۔ تو اس نے بتایا کہ وہ واقعی پروفیسر حسن عسکری ہیں۔ میں فوراً ان کے پاس گیا اور اپنا نام بتایا اور یہ بھی بتایا کہ میں ان کے ایک شاگرد عباس بن عبد القادر کا شاگرد ہوں۔ انہوں نے فوراً عباس صاحب کے بارے میں دریافت کیا۔ میں نے عرض کیا کہ انہیں ایک طالب علم نے گولی مار کر ہلاک کر دیا تھا۔ پروفیسر صاحب نے فوراً پوچھا کہ وہ مرتے وقت بھی قادیانی ہی تھا؟ میں نے اثبات میں جواب دیا۔ عباس صاحب کی پھوپھی آنجہانی سارہ زوجہ مرزا بشیر الدین محمود، مرزا رفیع احمد کی ماں تھی۔

پروفیسر حسن عسکری ہر روز لاہر میری میں تشریف لاتے اور بڑی شفقت سے پیش آتے۔ ان کے توسط سے ایک آسٹریلوی نوجوان فادر پال جیکسن سے ملاقات ہوئی۔ یہ نوجوان یٹنہ کے ایک مشن سکول (سینٹ ٹریوٹر) میں پڑھتا ہے۔ اور اردو بڑی روانی سے بولتا ہے۔ اس نے حضرت مخدوم شرف الدین بن یحییٰ منیری کے مکتوبات صدی کا انگریزی میں ترجمہ کیا ہے جو امریکہ میں چھپا ہے۔ ان دنوں وہ مخدوم صاحب کے ملفوظات۔ خوان پر نعمت

اجر و ثواب کا حصول بھی مقصود ہو تو نیت کرنا ضروری ہے۔ وضو فی ذاتہ عبادت نہیں بلکہ عبادت کا وسیلہ ہے اور جو امور و مسائل سے تعلق رکھتے ہیں شرعاً نیت ضروری نہیں۔ مثلاً ایسی زمین جو بول و براز سے نجس ہو چکی ہے اس کو اس زمین پر خوب بارش برسی جس سے نجاست کے اثرات ختم ہو گئے تو اب یہ زمین پاک ہو گئی۔ جب کہ اس زمین کی طہارت کا ارادہ کسی نے بھی نہیں کیا تھا۔ احناف و شوافع دونوں اس کے قائل ہیں۔ احناف کہتے ہیں کہ بعینہ وضو بھی زمین کی طرح عبادت غیر مقصودہ ہے۔ اس لئے اس میں نیت ضروری نہیں ہے۔ اور نماز وغیرہ عبادت مقصودہ سے ہیں اس لئے وہاں نیت بھی ضروری ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں اذان و ضا فرمایا گیا ہے۔ اذان ظہر نہیں۔ طہارت کا معنی مطلق پاکی کا حصول ہے جس میں نیت ضروری نہیں اور یہ عام ہے وضو اور تیمم دونوں کو شامل ہے تو ضا کے معنی وضارت اور روشنی ہے یعنی ایسا وضو جس پر وضارت اور نور مرتب ہو تا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں وضو کرنے والوں کو آخرت میں "عزائم مجلیین" سے نوازے جانے کی بشارت آئی ہے۔ احناف حضرات ایسے وضو میں نیت کو ضروری قرار دیتے ہیں اور اجر و ثواب کا ترتیب اور وضارت بھی "من آثار الوضوء" سے ہے۔ من آثار لظہور سے نہیں۔ یعنی حدیث میں لفظ وضو آئے لفظ ظہور نہیں۔ لہذا اس حدیث میں بھی لفظ تو ضا اس امر کا قرینہ ہے کہ یہاں وضو مراد ہے وضو بھی ایسا کہ جس پر وضارت یعنی ترتیب ثواب دونوں مرتب ہوں۔

خرجت من وجہ کل خطیئة حدیث باب سے معلوم ہوا کہ وضو کے پانی سے خطایا انسان کے اعضاء خروج خطایا اور جو اہر و اعراض کا مسئلہ واندام سے خارج ہو کر بہہ جاتے ہیں حالاں کہ خروج اور دخول جو اہر کے صفات میں سے ہے اور یہاں خروج کو خطایا کی صفت قرار دیا گیا ہے جب کہ خطایا اعراض غیر محسوسہ ہیں جن کا انصاف بظاہر لفظ خروج سے نہیں۔ کیونکہ عوارض غیر قار الذات میں اور خروج ان چیزوں کی ممکن ہو سکتی ہے جو قار الذات ہوں۔ دوسری بات یہ بھی ہے کہ خروج مکان سے ہوتا ہے جب کہ خطایا کا تقرر مکان میں ہوتا ہی نہیں کیونکہ خطایا غیر قار الذات ہیں جب خطایا کا تقرر اور وجود ایک مکان میں ثابت نہیں تو خروج کیسے متحقق ہو گا۔

جواب | اس اشکال سے متعدد جوابات کئے جاسکتے ہیں۔

۱۔ لسان نبوت کی بیان فرمودہ ان امثال کو بغیر کسی رد و قدر کے قبول کر لیا جائے۔ اور ان کی حقیقت اللہ تعالیٰ کو تفویض کر دی جائے اور یہی بہتر ہے۔

عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ان امتی یدعون یوم القیمہ عزائم مجلیین من آثار الوضوء متفق علیہ مشکوٰۃ۔ کتاب الطہارۃ۔ فصل اول

اس روز دوبارہ آغا صاحب نے امر کے ساتھ دوپہر کا کھانا کھلایا۔ میں نے ان سے کہا کہ بہت تواضع ہو چکی ہے اب سہ بارہ ایسا نہیں ہونا چاہئے۔

لائبریری کے عجائب خانہ میں چند اہم نوادرات نائش کی غرض سے رکھے ہوئے ہیں۔ ان میں سے ایک خط بھارت کے آنجنہانی صدر ڈاکٹر راجندر پرشاد کا ہے۔ یہ خط اردو میں لکھا ہوا ہے۔ اس لئے یہاں اس کا پورا متن دے رہا ہوں۔
مقام بھاگلپور - ۱۹ مئی ۱۹۴۲ء

مکرمی تسلیم! اتحاد کا پرچہ ملا۔ مجھ سے جو کچھ ہو سکتا ہے میں کر رہا ہوں۔ اس وقت لوگوں میں ہمت لانے کی ضرورت ہے۔ اور ساتھ ہی ساتھ ایسے نظام کی جو ان کے مصیبت کے وقت کام آوے۔ اس بنیاد پر میں دوس سے دورہ کر کے لوگوں کو آمادہ ہونے کو کہہ رہا ہوں۔ امید ہے کہ سب لوگوں کا خیال مبذول ہو گا۔ اور وقت کی ضرورتوں کو پورا کرنے کی کوشش میں سب کامیاب ہوں گے۔

نیازمند:- راجندر پرشاد

ڈاکٹر راجندر پرشاد کا خط منشیانہ تھا اور اس خط میں عربی و فارسی کے الفاظ قابل غور ہیں۔
مولانا محمد علی جوہر نے بیجا پور جیل سے ایک غزل لکھ کر کسی دوست کو بھیجی تھی۔ یہ پوری غزل ان کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ایک شوکیں میں موجود ہے۔ اس غزل کا مطلع و مقطع یوں ہے:-

بے خوف غیر دل کی اگر تہ جہاں نہ ہو بہتر ہے اس سے یہ کہ سرے سے زباں نہ ہو
جو ہر اس ایک دل کے لئے اتنے مشغلے کی ہے خدا کی چاہ تو عشق بستاں نہ ہو
ایک شوکیں میں مولانا ابوالکلام آزاد کا ۲۵ دسمبر ۱۹۰۶ء کا تحریر کردہ ایک خط رکھا ہوا ہے۔ ان دنوں مولانا کسی اخبار کے عملہ میں شامل تھے۔ مولانا نے مالک اخبار سے ایک باہ کی پیشگی تنخواہ کا مطالبہ کیا تھا۔ راقم کے پاس اس خط کا عکس موجود ہے۔

اگلے روز آغا صاحب نے لائبریری کے مال میں نماز مغرب کے بعد ملفوظات لٹریچر کی اہمیت کے موضوع پر میرا لیکچر رکھ دیا۔ پٹنہ یونیورسٹی اور مدرسہ شمس الہدی میں اس کی اطلاع کمر دی۔ آغا صاحب کی فرمائش پر فادر پال جیکسن نے اس تقریب کی صدارت کی اور صدارتی خطبہ بھی دیا۔

لیکچر کے بعد آغا صاحب نے چیدہ چیدہ مہانوں کو اپنے گھر چائے کی دعوت دی۔ اس لیکچر کا چرچا اگلے روز علمی حلقوں میں ہوا۔ میں لائبریری میں مصروف مطالعہ تھا کہ پٹنہ یونیورسٹی کے فارسی کے پروفیسر خواجہ افضل امام تشریف لائے۔ اور اپنی ایک تالیف ”دیوان فائز“ اعنانت کی۔ سید حسن پٹنہ یونیورسٹی کے فارسی کے پروفیسر رہ چکے ہیں انہوں نے دیوان صابن ہروی مرتب کیا ہے۔ موصوف نے میرا لیکچر تو نہیں سنا لیکن لوگوں سے اس کا چرچا ضرور سنا

نسائی کی روایت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہاں بھی المسلم کی وہ عمومیت باقی نہیں رہی جس میں منافق کو بھی شامل کیا جائے۔
۲۔ العبد المسلم میں عبادیت ہے جو ایک وصف ہے جب کسی وصف پر حکم مرتب ہو تو وہ وصف علتہ الحکم کہلاتا ہے۔
یہاں بھی حکم کے لئے وصف عبادیت علت ہے جو منافق موجود نہیں۔

عبادیت، اطاعت مولیٰ لا لغرض ولا حکمۃ ولا لاجیر کو کہتے ہیں اگر وضو کا مقصد تقرب الی اللہ ہے تو عبادت ہے اور عبادیت ہے۔ اگر مقصد وبرد و دت کا حصول اور صفائی ہو تو اطاعت لغرض جسے عبادیت نہیں کہا جاسکتا۔ اور چونکہ منافق کی اطاعت و عبادت بھی لغرض ہوتی ہے۔ لہذا لفظ عباد کی وجہ سے منافق اس کے مصداق ہونے سے خارج ہو گیا۔ دراصل عبادیت میں انابت و توبہ ہے مسلمان جب خلوص دل سے وضو کرتا ہے تو گویا اس میں رجوع الی اللہ انابت اور توبہ کا تحقق بھی ہو جاتا ہے (جو منافق کو کبھی بھی حاصل نہیں ہو سکتی) یہی وجہ تھی کہ حضرت علیؑ جب بھی وضو کرتے تو چہرے کا رنگ متغیر ہو جاتا۔ کسی کے دریافت کرنے پر فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کی تیاری کر رہا ہوں گویا وضو کرنے اور خدا کے حضور حاضر ہونے کے تصور سے انابت و رجوع الی اللہ کے آثار ان کے چہرے پر ظاہر ہو جایا کرتے تھے۔ بہر حال بہتر یہی ہے کہ یہاں اوشک کے لئے ہے اور شک بھی امام ترمذیؒ کے اسنادہ میں قتیبہ یا انصاری کو ہوا ہے۔ یہی روایت نسائی کے صفحہ ۱۴ پر تفصیل سے آتی ہے۔ وہاں چونکہ امام نسائی کے استناد کو شک ہوا ہی نہیں اس لئے اس نے بالیقین لفظ مومن ہی روایت کیا۔ نسائی کی روایت کی اس تصریح کے بعد باریب و شک ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں اوشک کے لئے ہے۔

یہ بحث تو اس صورت میں ہے کہ حرف او تروید کے لئے ہو اور اگر حرف او کو تنویر یا تقسیم کے معنی میں لیں تو مراد یہ ہوگی کہ مسلم و مومن ہر دو اگرچہ مفہوم کے اعتبار سے مغائر ہیں لیکن دونوں میں تلازم ہے۔

فاخر جہا من کان فیہا من المؤمنین فما وجدنا فیہا غیر بیت من المسلمین (الآیتہ)
کسی کو مومن کامل اور مسلم کامل اس وقت تک نہیں کہہ سکتے جب تک اسے مطلق ایمان کی ورت حاصل نہ ہو۔ جیسے شرعاً عامل بلا سلام کو مسلم کامل نہیں کہہ سکتے جب تک اسے قلبی اعتقاد حاصل نہ ہو۔ اسی طرح صرف معتقد جسے قلبی تصدیق تو حاصل ہو (کو مومن کامل نہیں کہہ سکتے۔ جب تک کہ اسے عمل کی سعادت حاصل نہ ہو۔
ایمان اور اسلام میں فرق | حدیث کی مناسبت کی وجہ سے اختصاراً یہاں ایمان اور اسلام کا مفہوم اور فرق بھی ملحوظ خاطر رکھنا چاہئے۔

اسلام کا لغوی معنی کسی چیز کو دل سے ماننا ہے۔ ومانت مومن لنا (الآیتہ)
(ضلاحاً اسلام۔ احکام شریعہ کی اطاعت اور انقیاد ظاہری سے عبارت ہے اور تصدیق قلبی و انقیاد باطنی کو ایمان کہتے ہیں۔

کرایا تھا۔ شاہ غلام حسنین نے ان کے سوانح حیات قائم سلیمانی کے نام سے قلم بند کئے تھے۔ شاہ صاحب کو حضرت شاہ فضل رحمان گنج مراد آبادی ریسید الطائفہ حاجی امروا شہر ہاجر مکی اور اپنے سر شاہ محمد علی حبیب ابو نصر سے فیض ملا تھا۔ ان کے اساتذہ میں میاں تذیر حسین محدث دہلوی۔ جناب احمد علی سہارنپوری اور مولانا عبدالحی فرنگی محل جیسے بزرگ قابل ذکر ہیں۔

پھلواری شریف کی شہرت خانقاہ مجیبیہ کی وجہ سے ہے۔ خانقاہ سے متعلق ایک مدرسہ بھی ہے۔ جہاں مقامی اور بیرونی طلبہ تعلیم پاتے ہیں۔ ایک پرانی طرز کی مسجد اور اس سے ملحق ایک گنبد قابل دید ہیں۔ اس گنبد میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مومنے مبارک رکھا ہوا ہے جس کی خاص خاص موقعوں پر زیارت کرائی جاتی ہے۔ خانقاہ مجیبیہ کی مسجد کے دروازے پر یہ عبارت کندہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد صد سال گشت چوں پہنچتے مسجد خانقاہ بایں ترتیب
سال اوگفت ہاتھی از حق مسجد خانقاہ پر عجب

خانقاہ سے چند قدم کے فاصلہ پر شاہ محمد مجیب کی درگاہ ہے۔ شاہ صاحب اور ان کی اہلیہ ایک گنبد کے نیچے جو خواب ابدی ہیں۔ ان کی لوح مزار پر یہ عبارت درج ہے۔

عشق آنست کند نام و نشانم باقیست
سگر چہ فانی شدہ ام ذکر و بیانم باقیست

شاہ محمد مجیب، اورنگ زیب عالمگیر کے عہد حکومت میں ۱۰۹۸ھ میں پیدا ہوئے۔ تعلیم سے فراغت کے بعد انہوں نے سید محمد وارث رسولنما بنارس کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اور روحانیت کے اعلیٰ مدارج پر فائز ہوئے ان کا انتقال ۱۱۹۱ھ میں ۹۳ برس کی عمر میں ہوا۔ شاہ محمد نور الحق مجیبی تپاں نے ان کی تاریخ وفات کہی ہے جو درگاہ شریف کے ایک پتھر پر کندہ ہے۔

نوشت از خط نورایں دو کلمہ رارضوان بسال رحلت شیخ زمان بیاب بہشت
ز بخت تیرہ شکایت مکن تپاں نہ ہار کہ مہر روئے مجیب است آفتاب بہشت

حضرت شاہ محمد مجیب کی درگاہ سے متصل ایک دالان کے اندر کئی قبریں ہیں ان میں سے شاہ محمد جعفر پھلواری کے نانا ابو نصر محمد علی حبیب (متوفی ۱۲۹۵ھ) ان کے فرزند شاہ محمد عبدالحق اور شاہ محمد شعیب کی قبریں خاص طور پر

مگر یہی سوال اور اس نوعیت کا معاملہ جب خدا تعالیٰ کی طرف سے حضرت آدم سے ہوا اور آپ جنت سے نکلے گئے تو وہاں بظاہر مسئلہ تقدیر ایک زیر دست عذر اور صحیح جواب تھا۔ آپ خدا کے حضور یہ ذکر کر سکتے تھے کہ یہ تو عین تقدیر کا مسئلہ تھا جو میری پیدائش سے ۵۰ ہزار سال قبل لکھا جا چکا تھا اس میں میرا کیا قصور ہو سکتا ہے۔ لیکن مالک حقیقی کے سامنے سیدنا آدم اپنی اصل عبودیت کا اظہار کرتے ہیں اور سر نیاز جھکا کر اعتراف عبودیت کرتے ہوئے عرض کرتے ہیں کہ "ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين۔"

سیدنا آدم بڑے اولوالعزم پیغمبر تھے صاف عرض کر دیا۔ جی میری خطا ہے۔ معافی چاہتا ہوں۔
عبودیت کمال تذل کا نام ہے | الغرض عبودیت کا معنی کمال تذل ہے جس شخص میں جس قدر عبودیت ہوگی اس پر اتنا ہی زیادہ قبولیت کا نتیجہ مرتب ہوگا۔ دنیا میں ہم دیکھتے ہیں کہ ایک ادنیٰ غلام ایاز نے جب اپنے آقا (بادشاہ) محمود غزنوی کے ہر حکم کی تعمیل میں عبودیت (بمعنی کمال اطاعت و کمال تذل) اختیار کی تو اسے قرب و اعزاز کا وہ مقام حاصل ہوا جو بڑے بڑے وزراء بھی حاصل نہ کر سکے۔

اصل قصہ یہ تھا کہ محمود غزنوی اپنے غلام ایاز سے محبت اور اس کی بڑی قدر کرتا تھا۔ ایک موقع پر دیگر مقررین، وزراء وغیرہ نے بادشاہ کے اس رویہ پر اعتراض کیا۔ تو ایک روز بادشاہ نے سب کو بلایا اور اپنی میز پر لعل و جواہرات سے صر صر ایک قیمتی گلاس بھی رکھا۔ اور ایک ایک وزیر کو اس کے توڑنے کا حکم دیا۔ مگر ہر ایک کو بادشاہ کے حکم کی تعمیل میں تامل ہوا کہ لاکھوں روپے کی مالیت کا نقصان کیوں کیا جائے۔ مگر یہی حکم جب ایاز کو ملا تو اس نے بغیر کسی تامل کے گلاس کو فرش پر دے مارا اور اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔
 بادشاہ غضب ناک ہوا اور کہا۔ ایاز! تو نے یہ کیا حرکت کی؟ کہ لاکھوں روپے کا نقصان کر دیا۔
 ایاز نے بجائے یہ کہنے کے کہ جناب آپ کا حکم تھا۔ فوراً روتے ہوئے معافی کی درخواست کی۔ حضور! میں ادنیٰ غلام ہوں، کم عقل ہوں یہ سراسر میری ہی غلطی ہے جس کی میں معافی چاہتا ہوں۔

محمود غزنوی نے وزراء سے کہا کہ تمہارا اور ایاز کا یہ فرق ہے۔ تمہیں حکم کی تعمیل میں تامل تھا ایاز کو حکم ملا تو بلا سوچے سمجھے کر ہی ڈالا۔ اور جب ڈانٹ ملی تو اپنے ہی کو قصور وار ٹھہرایا۔ یہی وجہ تھی کہ آقا اپنے غلام پر گرد

تھا۔

محمود غزنوی کہ ہزاراں غلام داشت عشقش چناں گرفت کہ غلام غلام شد
اُو کے مواقع استعمال | بعض اوقات لفظ اُو شک کے لئے آتا ہے اور کبھی تنویر و تقسیم کے لئے بھی
 مگر حیب شک کے معنی میں مستعمل ہو تو ضروری ہے کہ اُو کے بعد ہمیشہ قال پڑھا جائے اور جہاں تقسیم یا تنویر کی غرض سے لایا گیا ہو تو وہاں قال پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ لفظ اُو کے دو معانی میں مستعمل ہونے کا فرق اُو

- ✱ خودی۔ حکیم محمد سعید۔ ہمدرد
- ✱ جناب ممش کی حق فواری۔ ممش
- ✱ مرزا پیوں کی فتنہ انگیزیاں۔ منظور اسجد چنیوٹی
- ✱ تحریک روشنیہ۔

افکار و تاثرات

قاری عین

عرفان رب و نفس اور خودی | قرآنی تعلیمات اور سیرت سرور کائنات کی روشنی میں اگر حالات پاکستان کا جائزہ لیا جائے تو ہمارے اکثر اُمراض کا سبب واحد کتاب و سیرت سے مسلمانوں کا فرار ہے۔ اور اس کا علاج لازماً ان تعلیمات کی طرف لوٹنا ہے۔ ان تعلیمات پر اگر غائر نظر ڈالی جائے اور عمیق نگاہ کی جائے تو ان کی اساس اور بنیاد عرفان رب اور عرفان نفس و ذات پر ہے۔ اور ان پر استدلالات خودی کی بنیاد پر ہو سکتا ہے۔

نوٹ: اسے اسی کا اولین اساس و بنیادی تصور انسان کو اور بالخصوص مسلمان کو قرآن حکیم سے ملتا ہے اور پھر حیات طیبہ کے ہر گوشہ زندگی میں یہ نور عرفان راہوں کو روشن و استوار کرتا نظر آتا ہے۔ درحقیقت یہ ایک ایسا مومنور ہے کہ جس پر از ابتدا کے اسلام تائید دم اور ہر دور میں مفکرین اسلام نے زور دیا ہے اور حیات مسلمہ میں اسے رہنما بنانے کی ہدایت دی ہے۔

خودی کا شعور و ادراک اور اس کے عملی مظاہر کا مطالعہ فرد کی زندگی اور ہئیت اقوام و اُمم کے تناظر میں کیا جانا وقت کی اہم ضرورت ہے۔ افراد کی زندگی میں انجذاب کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ اور اس کے عملی حصول کے لئے تعلیمات قرآن کریم سے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک ایک دور اور ایک ایک واقعہ سے رہنمائی حاصل کرنا امت اسلامیہ کی ناگزیر ضرورت ہے۔

اجتماعی زندگی کا کوئی بھی مظہر ہو۔ خارجہ حکمت عملی ہو یا دفاعی خود اعتمادی، اقتصادی و معاشی خود کفالتی ہو یا معاشرتی ضابطہ اخلاق میں دوسرے افراد اور گروہوں کا احترام بالآخر نتیجہ خیزی اس امر پر موقوف ہے کہ کسی معاشرے کے افراد کے قلوب، واذاہان میں خودی کی آبیاری اور نشوونما کی خطوط پر ہوئی ہے۔

پاکستان میں خودی کے بھٹلان و فقدان نے ہمدردی انفرادی اور ہماری اجتماعی زندگی میں طرح طرح کے فسادات پیدا کئے ہیں جن کے مظاہر ہمیں اپنی تہذیب و تمدن اور ثقافت و روایات، نیز اپنی تعلیم و صحت، شعور و ادب اور صحافت، صنعت و تجارت اور بدیہی طور پر سیاسی حکمت عملی۔ غرض ہر شعبہ زندگی میں نظر آ رہے ہیں۔

ضرورت ہے کہ آج کے حالات میں ہم عرفان حق اور عرفان نفس کے مقصد کو سمجھیں اور کتاب اللہ اور سیرت سرور کائنات سے زیادہ راست روشنی حاصل کریں تاکہ معرفت نفس اور عرفان ذات کی منزلیں طے کرتے ہوئے احترام انسانی

تعبیر بغیر ارادہ کے بھی متحقق ہو سکتا ہے جب کہ توفیٰ میں ارادہ ضروری ہے۔

شائع کی ہر تعبیر میں ہزار ہا علوم ہوتے ہیں | شائع علیہ السلام نے جملے "اذا توفیٰ انسان اور رجل یا اذا توفیٰ امراة" فرمانے کے "اذا توفیٰ العبد المسلم" سے تعبیر فرمائی۔ شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام جو انصح العرب وجمعہ ہیں۔ ان کی ہر تعبیر اور ہر لفظ میں سینکڑوں علوم اور ہزار ہا فوائد ہوتے ہیں مثلاً ہم حدیث نہ یہ بحث کے لفظ "توفیٰ العبد" پر غور کرتے ہیں تو یہاں متوضیٰ کی تعبیر "عبد" سے کی گئی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بحیثیت انسانیت ورجلیت کے ایک کام کرنے کا حکم عیسٰی رہا ہوتا ہے۔ اور بحیثیت عبدیت و مسلمیت کے یہ کام کرنے کا حکم عیسٰی رہا ہوتا ہے۔

کیونکہ لفظ انسان لفظ رجل اور لفظ امراة ذات سے عبارت ہیں جب بھی ان پر حکم لگے گا علت معلوم نہ ہوگی۔ مثلاً ہم کہتے ہیں اکرم زیداً۔ اب ہمیں اس جملہ سے زید کے اعزاز و اکرام کی اصل وجہ اور علت معلوم نہیں ہو سکتی۔ مگر جب کسی اسم موصوف بصفیہ پر لگتا ہے تو قاعدہ کے مطابق مبتدا و اشتقاقی وہ صفت "علت" بن جاتی ہے۔ جب ہم کہتے ہیں کہ "العالم مکرم و مجاہل مہمان"۔

پہلے جملہ میں وجہ اکرام ظاہر ہے کہ وہ علم ہے اور دوسرے جملہ میں بھی وجہ امانت خود بخود معلوم ہو جاتی ہے کہ وہ جہالت ہے۔

اب اگر متوضیٰ کی تعبیر جملے العبد کے الانسان، الرجل، المرأة سے کی جائے تو یہ معلوم نہیں ہو سکتا تھا کہ وضو کی اصل علت کیا ہے۔ کیونکہ عام صفاتی اور لافظ منہ و صوتا، غسل کرنا، تو عام انسان ہندو، سکھ اور انگریز بھی کہتے ہیں اور ان کا یہ فعل بحیثیت انسانیت کے ہے۔

عبدیت وصف کامل ہے | مگر شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب متوضیٰ کو عبد مسلم سے تعبیر فرمایا تو معلوم ہوا کہ متوضیٰ کو وضو کرنا بوجہ "وصف عبدیت" اور مسلم ہونے (فرماں بردار) کے ہے۔ جو اصل علت ہے۔ ایک مسلمان کے وضو کرنے کا حقیقی باعث گویا وصف عبدیت ہوتی ہے اور انسان کے تمام اوصاف میں "وصف کامل" صفت عبدیت ہے۔ ایک سچے عبد کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں بغیر اپنی عبودیت اور خدا تعالیٰ کی رضا کے اور کوئی چیز بھی مثلاً جنت، جہنم، اجر و ثواب، حور و غلمان، محفوظ خاطر نہیں ہونی چاہئے۔ جیسا کہ کتب فقہ میں عبد

لے توفیٰ فعل ہے اور فعل کا اطلاق علی العموم ارادہ فعل، شروع فی الفعل اور فراغ عن الفعل پر مجازاً آتا ہے جیسے اذا قمتم الی الصلوٰۃ۔ الآیۃ۔ قمتم بمعنی اقوم کے ہے لہذا یہاں توفیٰ کا معنی دخل فی الوضو بھی کر سکتے ہیں اور فراغ من التوضیٰ بھی اس دوسرے معنی کی صورت میں قائل فیصل کے لئے ہوگی (مرتب)

ہے۔ روزنامہ الفضل ربوہ ۱۹ ستمبر ۸۲ میں قادیانیوں نے اپنے اسلامی ہمنے الگ شائع کئے ہیں۔ اور اسی شمار کے آخری صفحہ پر مرزا غلام احمد قادیانی کو متعدد مرتبہ حضرت احمدؒ لکھا ہے بحال کہ حضرت احمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرت سرور کائنات کی ذات بابرکات ہے۔ ج۔ روزنامہ الفضل ربوہ کی ۶ نومبر ۸۲ کی اشاعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کتھوں کے روحانی پیشوا اگر و تانک سے تشبیہ دے کر اپنی روایتی گستاخی کا مظاہرہ کیا۔ مندرجہ بالا شواہد کے پیش نظر اباب حکومت سے پرزور احتجاج ہے کہ ان فتنہ پردازوں سے کس لئے چشم پوشی سے کام لیا جا رہا ہے۔ غصہ شدہ قبرستان کی زمین واپس لی جائے اور اہل اسلام کی قبور کو مساکر کرنے والوں کو عبرت ناک سزا دی جائے۔ پریس اینڈ پبلی کیشنز آرڈی ننس کو بروئے کار لاتے ہوئے روزنامہ الفضل کا ڈیکلریشن منسوخ کیا جائے اور مذکورہ پریس منسب کیا جائے۔ اور اس کے پبلشر اور پرنٹر کو قرار واقعی سزا دی جائے۔ (مولانا منظور احمد چنیوٹ)

تحریک روشنی | الحق میں تحریک روشنی پر گذشتہ چند ماہ سے بڑی دلچسپی بحث جاری ہے۔ جس سے اس جہاندار تحریک کے بارے میں بڑی معلومات حاصل ہو رہی ہیں۔ اور تحریروں کے علاوہ "کا کا" مجاہد آزادی خان غازی کا بھی مراسلہ پڑھا۔ جہاں تک میرا خیال ہے "کا کا" اس تحریک پر ایک اتھارٹی کی حیثیت رکھتے ہیں۔ تو پھر کیوں نہ ان کی وہ تحریروں شائع کی جائے جو انہوں نے دو برس قبل آپ کو بھیجی تھی۔ اس کا مطلب یہ تو نہیں ہے کہ آپ نے قہرمان پیر روشن کو ہاتھ پاؤں سے باندھ لیا ہے۔ اور صلائے عام ہے باران نکتہ دال کے لئے۔ کہ آؤ بھائی برساؤ اپنے ڈنڈے اور گولیاں۔ لیکن اس کے باوجود مجھے یقین ہے کہ اس بدنام مجاہد کے مقام اور مرتبہ میں کوئی بھی کمی نہیں آئے گی اور پٹھانوں کی تاریخ، وطن دوستی اور جذبہ آزادی سے واقف اور غیر متعصب مورخ اور سکالران کو نذرانہ عقیدت پیش کرتا رہے گا۔

محمد پرویش شاہین، منگلور سوات

بھارتی ٹیلی ویژن کی دریدہ دہنی | امرتسر ٹیلی ویژن نے ۹ اکتوبر ۸۲ ہفتہ کی اپنی نشریات میں بھارت سمیت سات ملکوں کے تعاون سے بننے والی ایک فلم بعنوان "تاریخ انسانیت" میں دانستہ طور پر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فداہ ابی وامی اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ اجمعین کی مفروضہ تصویر دکھائی اور اس فلم کے ذریعے معاذ اللہ تعالیٰ یہ تاثر دیا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسلام تلوار کے زور سے اور جبر کے ذریعے پھیلا یا ہے۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمثیل اور جبر کے ذریعے اسلام پھیلانے کا الزام اسلامی جذبات کے منافی اور مسلمانوں کی غیرت کے لئے کھلا چیلنج ہیں ہم اس دریدہ دہنی کی شدید مذمت کرتے ہوئے حکومت پاکستان سے مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کی دشمن اور نام نہاد "سیکولر" بھارتی حکومت سے سرکاری طور پر شدید احتجاج کر کے اسے اسلامیان پاکستان کے جذبات اور اضطراب سے جلد از جلد آگاہ کرے۔

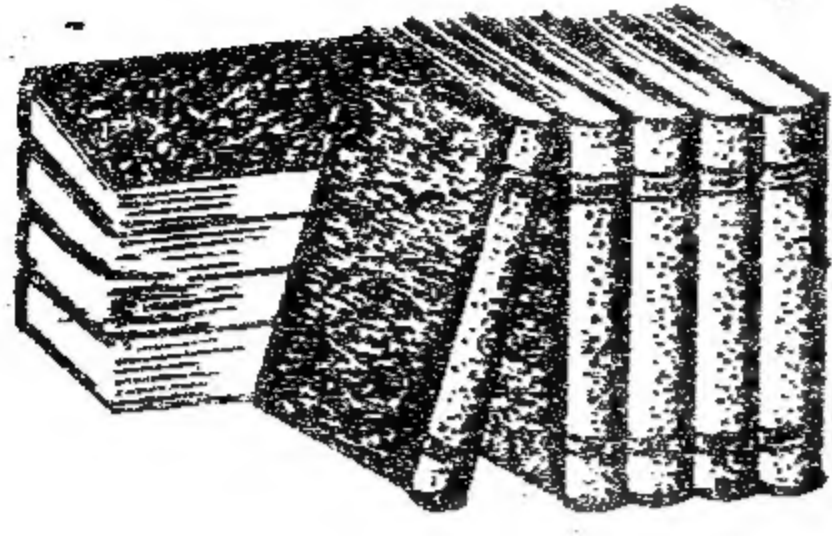
زاہد بلند شہری۔ ایڈیٹر ترجمان اسلام لاہور

یہاں دونوں معانی مراد ہو سکتے ہیں۔ پہلے معنی (الطہور بالضم) کی صورت میں مراد یہ ہوگی کہ ”باب ماجاء فی فضل التظہیر“ اور الطہور بالفتح لیں تو معنی یہ ہوگا کہ ”باب ماجاء فی فضل الطہور سوا“ کان ما“ او صعباً۔۔۔ پھر طہور بمعنی طہارت عام ہے۔ جو ثیاب، مکان، بدن وغیرہ سب کو شامل ہے۔ صرف سیویہ الطہور بالفتح اور بالضم میں فرق نہیں کرتے۔ اسی طرح لفظ وضو بالفتح و بالضم سیویہ کے نزدیک ایک ہی چیز ہے جب کہ عام علماء ہر دو میں فرق کرتے ہیں۔ الطہور بالفتح پانی اور مٹی دونوں سے ہوتا ہے جب کہ وضو بالفتح صرف پانی سے ہوتا ہے۔ اسی طرح طہور بالضم عام ہے۔ وضو بالضم ہے۔ کیونکہ طہور بالضم طہور ثیاب و مکان و جسم سب کو عام ہے جب کہ وضو بالضم صرف اعضا اربعہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

حدثنا اسحق بن موسیٰ الانصاری | اسحق بن موسیٰ الانصاری امام ترمذی کے مشہور اساتذہ میں سے ہیں۔ امام ترمذی نے اس سند میں پورے نام سے آپ کا تذکرہ فرمایا ہے۔ اکثر مقامات پر آپ صرف ”حدثنا الانصاری“ کہتے ہیں۔ تو وہاں امام ترمذی کے یہی شیخ مراد ہوتے ہیں۔ جو مصنف کے استاد ہیں۔ اور ۲۶۴ھ میں وفات پائی ہے یہ نہ صحابی ہیں نہ تابعی اور نہ تبع تابعی۔

لطیف | ایک دفعہ سالانہ امتحان کے پرچہ میں یہ روایت اسی سند کے ساتھ آئی۔ سوال تھا انصاری سے مراد کون سے ہیں؟ ابو ایوب انصاری، یا انس، زید بن ارقم یا کوئی اور؟ تو طلبہ لفظ انصاری کے اشتباہ سے حیران ہو کر رہ گئے کہ کیا لکھیں۔ حالانکہ یہ انصاری صحابی نہیں ہیں۔ بلکہ یہ تو انصار صحابہ کے کئی درجات بعد کے رواۃ سے ہیں۔

مدار الاسناد کا تکرار اور سندی نکات | زیر بحث حدیث ایک ہے جس کے اسناد دو ہیں مابہ اشتراک مالک ہیں۔ پہلی سند میں امام ترمذی اور امام مالک کے درمیان دو واسطے ہیں۔ ایک اسحق بن موسیٰ الانصاری اور دوسرے معن بن عیسیٰ جب کہ دوسری سند میں امام ترمذی اور امام مالک کے درمیان ایک واسطہ قتیبہ کا ہے۔ معروف طریقہ سے مخالفت کا اشکال | مصنفین کی عام عادت یہ ہے کہ وہ مدار الاسناد یا مابہ الاشتراک (جیسا کہ زیر بحث سند میں امام مالک ہیں) کو اختصاراً ایک مرتبہ ذکر کر کے ”ح“ تحویل کا نشان لگا دیتے ہیں۔ مگر یہاں پر ہر دو سندوں میں مدار الاسناد (مالک) کو ذکر کر کے امام ترمذی نے عام مصنفین کے معروف طریقہ کی مخالفت کی ہے۔ جواب۔ محدثین حضرات سند یا متن میں الفاظ کی پیروی کرتے ہیں بخلاف مناطہ کے، کہ وہ مفہیم کے پیچھے چلتے ہیں۔ علم حدیث کا تعلق روایت اور نقل سے ہے۔ اساتذہ جو الفاظ بھی بتاتے ہیں تلامذہ وہی لیتے ہیں۔ ہم حدیث کے طلبہ کو اپنے اساتذہ سے حصول علم حدیث میں ہندوستانیوں کے محاورہ کے مطابق ”لکیر کا فیر“ کہہ سکتے ہیں کہ استاد جس لکیر پر چلا ہے تلامذہ اس سے ایک ذرہ بھی اوپر نہیں سرک سکتے۔



تعارف و تبصرہ کتب

آغا خانیت کی حقیقت مصنف۔ مولانا عبید اللہ حقیرانی۔ ناشر۔ مکتبہ دارالعلوم نمک منڈی پشاور

صفحات چالیس۔ قیمت درج نہیں۔

ذہیر تبصرہ کتابچہ دارالعلوم حقانیہ کے قابل فخر فرزند مولانا عبید اللہ حقیرانی مدرس دارالعلوم سرحد پشاور کی تصنیف ہے۔ مولانا عرصہ دراز سے فرق باطلہ میں اسمعیلیہ آغا خانیت کے تعاقب میں لگے ہوئے ہیں۔ اسنادی پر خاریں قدم رکھتے ہی آپ کو قید و بند کے ساتھ وطن بدری اور جسمانی ایذا رسائی جیسے مصائب سے گزرنا پڑا۔ موصوف کامیاب مدرس کی حیثیت سے بھی غالب علم برادری میں جانی پہچانی شخصیت ہیں۔

اس موضوع پر مصنف نے ایک کتاب "مذہب اسمعیلیہ قرآن و حدیث کے آئینہ میں" تصنیف اور شائع کیا ہے جس سے اس مذہب کے پیروکاروں میں کھلبلی مچ گئی۔ اور مولانا کے درپے آزار ہو گئے۔ زیر نظر کتابچہ اس سلسلہ کی ایک نئی کاوش ہے۔ حجم کے اعتبار سے یہ چھوٹا سا رسالہ درحقیقت دریا بکوزہ اندر کا مصداق ہے۔ دینی مدارس کی خدمات۔ مصنف۔ قاضی محمد زاہد گیسپی صاحب۔ شائع کردہ۔ انجمن اشاعت القرآن والحديث مدنی روڈ۔ انکسہر۔ صفحات ۳۲۔ قیمت دو روپے۔

گزشتہ سال دارالعلوم حقانیہ میں تیار فیروز کا ایک گروپ زمیت کے سلمہ میں دو چار روزہ مقیم رہا حضرت شیخ الحدیث صاحب کے حسب

ارشاد مولانا قاضی زاہد العین صاحب نے اس گروپ کو دینی مدارس کی خدمات غفلت اور اہمیت پر سیر حاصل خطاب فرمایا۔ جو بعد میں شائع ہوا۔ مضمون کی افادیت اور اہمیت کی بنا پر اس تقریر کو نہایت مقبولیت حاصل ہوئی۔ اسوجہ سے اسے مستقل کتابی شکل دی گئی ہے۔ کتابچہ اپنی اہمیت اور افادیت کے لحاظ سے نہایت کارآمد ہے۔ حافظ محمد براہیم فانی

معالم القرآن فی دروس القرآن۔ جلد ۲۔ قیمت ۱۸ روپے۔ صفحات ۲۲۴

اخادات مولانا صفی محمد حمید صاحب سواتی۔ پتہ۔ ادارہ نشر و اشاعت۔ مدرسہ نصرت العلوم۔ گوجرانوالہ قرآن کریم جو تمام دینی اصولوں کا مجموعہ اخیر کثیر اور حکمت کا مکمل کورس ہے۔ اس لئے ہر دور میں اس کی تعلیم اشاعت اور تبلیغ و ترویج کا اہم ترین تقاضا رہا ہے۔ ارشاد نبوی ہے۔

"فاتحہ ذہو ذخرا و زاد"

علوم و فنون کے علاوہ شعرو شاعری کا بھی اعلیٰ ادبی ذوق تھا۔ عربی اور فارسی میں کئی عمدہ قصائد اور مرثیٰ زماں طالب علمی سے لکھتے رہے۔ طبیعت میں جہال کے ساتھ ساتھ جلال بھی بھرپور تھا۔ حیثیت حق کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی کسی نے اضمحلال دین کا کوئی نقشہ پیش کر دیا تو بے حد بے چین ہو جاتے منکرات پر ہر مار د کرتے بارہا ایسے امور میں اہل قصبہ اور اپنے محلہ کے سامنے ڈٹ گئے اور جرم کر مقابلہ کیا۔ عوامی زندگی سے گریزاں اور اپنے علمی مشاغل میں نہمک رہتے موجودہ علمی زوال اور طلبہ کے علمی انحطاط پر بے حد کڑھتے تھے اور طلبہ کے ساتھ اس بارہ میں مدارس کے تسامح اور رواداری پر اراض ہوئے تھے درس میں بھی طلبہ کو لحاظ سے ٹوکتے۔ عبارت میں اعراب کی غلطی پر سخت گرفت فرماتے داخلہ کے امتحانات کے وقت بھی چاہتے تھے کہ صرف اہل اور محنتی طلبہ کو ترقی دی جائے۔ ختم بخاری شریف کی تقریب میں جب وہ اپنی مقروءہ کتابوں کی اجازت حدیث دیتے تو اسے کڑی شرائط اور اہلیت و صلاحیت کے ساتھ مشروط فرماتے۔ الغرض رہا وہ تقویٰ سادگی، اللہیت، ایثار، حمیت دینی علمی شغف انہماک ہر ہر وصف میں اپنے اسلاف کا نمونہ تھے صفحات کی تنگ دامن کو کھینچ کھینچ کر نہ بھی روکتی تب بھی جانے والے مرحوم استاذ کے کمالات کا مکمل تصویر کشی کہاں ممکن۔

قلم بشکن، سیاہی ریز، کاغذ سوز، دم در کشش

حمید ایں قصہ عشق سرت در دفتر نمی گنجد

تو مع العین و یحزن القلب ولا نقول الا ما یرضی ربنا وانا بفراقک یا شیخنا المحدثون
تغمدک اللہ بنعمائہ واسکنک فیہم جنانہ۔

واللہ یقول الحق وھو ھدی السبیل ۛ

سبغ الحق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آہ استاذنا المکرم
مولانا عبد الحلیم

نقش آغاز

تو آگہی کہ مرا از غروب لیلِ خورشید چہ گنجہائے فراواں زبانِ جہاں آمد
آہ کہ چہستانِ علم و فضل اور گلستانِ قرآن و سنت کا سدا بہار گل سرسبز جھانکے ہو گلشنِ دینِ متین کا چمکتا ہوا عندلیب ہمیشہ
ہمیشہ کیلئے غاموش ہو گیا دارالعلوم حقانیہ کے دارالحدیث کے درو دیوار اس کی صدائے قال اللہ اور قال الرسول کے لئے ترستے رہ گئے۔
یعنی حضرت علامہ جامع العقول و المنقول متکلم اسلام شارح قرآن ترجمان حدیث بقیۃ السلف حضرت الاستاذ مولانا عبد الحلیم صاحب
مردانی صدر المدرسین دارالعلوم حقانیہ انتقال فرما گئے۔

اور ۲۰ ربیع الاول ۱۴۳۳ھ ۴ جنوری ۱۹۱۳ء بروز جمعرات غروب شمس سے قبل (سائے چار بجے) آسمانِ علم و ہدایت کا یہ
درخشندہ آفتاب غروب ہو گیا۔ مولانا مرحوم کی زندگی کا اکثر حصہ گونا گون جسامتی عوارضِ علالت اور ضعف و نقابست میں گزرا مگر طالب
العلمی سے لیکر آخر دم تک یہ زار و نزار اور نحیف خادمِ اسلام اشاعتِ قرآن و سنت اور درس و تدریسِ علوم و فنون میں بند رہا
و توانا انسانوں سے بڑھ چڑھ کر مشغول و منہمک رہا اور یہ ساری کلفتیں اور صعوبتیں اس کی راہ میں رکاوٹیں نہ بن سکیں
پچھلے دو سال سے ضعف اور علالت کا سلسلہ بڑھ گیا تھا اس سال تعلیمی سال کا آغاز ہوا تو بیماری نے شدت اختیار
کر لی مگر ذیقعدہ کا سارا ہفتہ تدریس کا سلسلہ جاری رکھا احقر کے مشورہ پر ذی الحجہ کے آغاز میں کراچی کے جناح ہسپتال
میں بغرضِ علاج داخل کیا اور دو ارٹھائی مہینہ چند مخلص ڈاکٹروں کے زیرِ علاج رہے واپسی میں بوجہ ضعف و علالت دارالعلوم
آنے کے بجائے سیدھے آبائی گاؤں زروبی تحصیل صوابی تشریف لے گئے اور اہل موعود تک وہیں صاحبِ فراش رہے وفات
سے کچھ روز قبل مولانا مفتی محمد فرید زکریا دارالعلوم کی والدہ محترمہ کے جنازہ میں شرکت کیلئے حضرت شیخ الحدیث مظلہ
دیگر اساتذہ اور طلباء کے ساتھ ان کے گاؤں زروبی تشریف لے گئے تو ان کی عیادت کے لئے سب حضرات گئے۔ کافی
افاقہ ہو گیا تھا اور ہشاش بشاش تھے یہ حضرت الاستاذ سے سب کی آخری ملاقات تھی وفات کے دن نمازِ ظہر ادا فرمائی۔
تشویش کے عاصی اتار نہ تھے گھر میں ختمِ خواجگان کرانے کی فرمائش کی سعادت سندھیل بیت نے تعمیلِ حکم کی اور مولانا کو
اطلاع دی تو بڑے خوش ہوئے اور کہا یہ تو کئی افراد مل کر پڑھتے ہیں آپ لوگوں کو بڑی ہمت کی پھر فرمایا کہ ختمِ خواجگان سے
زیادہ زور و اثر سورہ تغابن ہے اور اس کے بارہ میں اپنے تجربات سنائے پھر ایک پیالی چائے نوش فرمائی اور طبیعت یکایک
خراب ہو گئی۔ اہلبیت محترمہ کو فرمایا کہ حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری دعا کا ورد کریں انہوں نے کہا کہ میں تو اضطراب کی وجہ
سے بھول گئی ہوں فرمایا حزب البحر میں بھی وہ دعا موجود ہے پھر خود ہی زبانِ مبارک سے اس کا ورد شروع فرمایا اللھم
اغفر لی وارحمنی و ارحمنی بالرفیق الاعلیٰ آخر تک زبانِ مبارک ملتتی رہی کچھ کلمات سمجھ میں نہیں آ رہے تھے کہ روحِ قنص